

**Евангельский совет послушания,  
как путь служения Христу в лоне Церкви**

Содержание  
Условные обозначения  
Введение

## ГЛАВА I. Библейские корни послушания

- 1.1. Ветхозаветная ретроспектива
  - 1.1.1 Авраам, - прообраз послушания веры
  - 1.1.2 Послушание Моисея
- 1.2. Углубление измерения послушания в Новом Завете
  - 1.2.1 Христос, - истинный пример послушания
  - 1.2.2 Мария, - послушная раба Господня

## ГЛАВА II. «Вот, иду исполнить волю Твою, Боже»(Евр. 10, 9)

- II.1. Ценность послушания в жизни и духовном развитии личности
  - II. 1.1 Личностная зрелость и измерение свободы в Послушании
  - II. 1.2 Послушание, как путь к Святости
- II. 2. Евангельский радикализм понимания послушания в монашеской Практике
  - II. 2.1 Монашеское послушание, как пример подражания Христу
  - II. 2.2 Церковь Христова, как среда осуществления послушания
  - II. 2.3 Роль авторитета настоятеля, в формировании истинного послушания

## ГЛАВА III. Тема послушания в избранных документах Церкви

- III.1. От II Ватиканского собора до «Evangilii nuntiandi»
  - III.2. Развитие темы послушания при понтификате Иоанна Павла II
- Заключение

Условные обозначения.

CL - Иоанн Павел II, апостольское обращение о призвании и миссии мирян в Церкви и мире «Christifideles laici».

CNIUCA - Конгрегация по делам монашеской жизни и обществ апостольской жизни.

Инструкция касающаяся братской жизни в общине, - «Congregavit nos in unum Christi amor».

ET - Павел VI, апостольское обращение, посвященное обновлению монашеской жизни, согласно учению II Ватиканского собора «Evangolica testificatio»

EN - Павел VI, апостольское обращение о евангелизации в современном мире «Evangilii nuntiandi»

FC - Иоанн Павел II, апостольское обращение о задачах христианской семьи в

современном мире «Familiaris consortio» LG - Догматическая Конституция о Церкви

«Lumen gentium» PC - Декрет об обновлении жизни монашествующих применительно к современным условиям, «Perfectae Caritatis»

PI - Конгрегация по делам монашеской жизни и обществ апостольской жизни. Инструкция касающаяся формации в монашеских институтах, - «Potissimum institutioni».

RD - Иоанн Павел II, апостольское обращение о монашеском посвящении в свете тайны

Искупления, «Redemptionis donum». RM - Иоанн Павел II, энциклика «Redemptoris Missio»

RC - Конгрегация по делам монашеской жизни и обществ апостольской жизни.

Инструкция об обновлении духовной формации «Renovationis causam» VC - Иоанн Павел

II, апостольское обращение о посвященной Богу жизни в

Церкви и мире «Vita Consecrata»

## **Введение.**

В наше время, к сожалению, очень распространенной становится позиция «ложной свободы», основанная на минимализации ответственности по отношению к обществу, и гипертрофированному эгоцентризму, выраженном в тотальном и повсеместном пренебрежении достоинств, прав и свобод всех, кто не входит в круг наших интересов. К этому добавляется развитие потребительского мышления, концентрирующееся на заспокоении неусыпной жажды обладания, и насыщения своих субъективных и зачастую необдуманных желаний.

О таких вещах как верность, бескорыстная любовь, ответственность во всех сферах жизни, как за слова, так и за действия, о безвозмездном альтруизме и проч., - ныне говорить немодно и неудобно. И все чаще забывается, что всякий, ответственный в любви, подход к жизни зиждется, прежде всего, на послушании. На послушании и верности, однажды сказанному слову, однажды принятому решению, однажды выбранному жизненному пути, и сформировавшейся системе ценностей.

Вершина же послушания, - это послушание по примеру Христа, в котором послушание в любви, достигло апогея; который послушный воле Отца, отдал для спасения всего творения, самое ценное, что имел, - свою жизнь. Именно исходя из совокупности данных предпосылок, данная работа и посвящена проблематике послушания в современном мире. Вторым мотивом для написания этой работы, является явный недостаток богословской литературы на русском языке, представляющей взгляд католического богословия на послушание вообще, и о послушании как одном из евангельских советов, добровольно принимаемых в монашеских институтах на благо и служение Церкви Христовой. И именно желание, хоть как-то заполнить эту нишу, побудило автора работы заняться разработкой этой тематики.

Логика построения работы такова, - что в начале автор пытается показать библейские корни послушания, сначала ветхозаветные, а потом и новозаветные. К сожалению, работа на соискание степени бакалавра, имеет четкие границы, посему даже в выборе логики повествования придется ограничиться лишь некоторыми, наиболее яркими примерами библейского послушания. Говоря о Ветхом завете, конечно, необходимо вспомнить послушание веры Авраама, и Моисея, послушного Богу, не смотря на величайшие испытания, выпавшие на его долю. Рассматривая же Новый Завет, хотелось бы более детально остановиться на послушании Христа, прообразе всяческого послушания, а именно, - послушания Любви, и в любви; и столь важного в христианской традиции смиренного послушания Пресвятой Богородицы.

Вторая часть работы посвящена более систематическому взгляду на проблематику послушания в современном обществе. Первая часть второй главы является поиском критериев ценности послушания в жизни и духовном развитии личности, и попыткой указания тех способов, которые могут способствовать достижению истинного измерения христианского послушания. Сначала рассматривается аспект необходимости личной зрелости и свободы в послушании, а затем выделяется аспект достижения святости дорогой послушания, по примеру Христа, вся жизнь которого, - это исполнение воли Отца. У Христа не было ничего важнее, чем совершенным образом исполнить волю того, кто Его послал, как Он сам говорил, - «...моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его» (Ин 4,34).

Во второй же части второй главы хотелось бы более детально рассмотреть развитие и углубление понятия послушания, осуществляемой в практике посвященной жизни.

Вначале, обратив внимание на необходимость подражания Христу в практике монашеского послушания. Затем рассмотрев среду осуществления послушания, - коей является святая Мать Церковь, и отдельный пункт посвятить роли авторитета настоятеля, и влияния оно на свободу подчиненных.

Завершающей же частью работы, был бы обзор наиболее весомых документов Учительства Церкви, касающихся тематики жизни посвященной Богу. Из временного

диапазона хотелось бы осветить именно эпоху обновления богословской мысли, начавшуюся от II Ватиканского собора и приносящую обильные плоды при понтификате Иоанна Павла II. И на примере этих документов хотелось бы проследить общее и неизменяемое в феномене «Sequela Christi». Ведь каждый документ описывает понятие послушания и выделяет те важнейшие аспекты и нормы, которые выстраиваясь как грани кристалла, лишь при сложении являют всю красоту сего драгоценного камня, которым является послушание.

Литература используемая при написании данной работы, к сожалению в большинстве своем представлена позициями на иностранном языке, и лишь малая толика литературы освящающая данную тематику имеется на русском языке. Все переводы будут осуществляться самим автором. К счастью в западных изданиях, в основном в доступных автору польскоязычных источниках, тематика послушания представлена очень широко и полно.

И в итоге хотелось бы процитировать польского богослова J. R Вага, говорящего, что послушание «...является великим даром не только в общине, но и в семье, и в естественной иерархии сего мира. Оно способно быть той объединяющей силой, которая творит истинную жизнь в нашем окружении, основанную на любви, и смирении в уважении. Послушание является тем, что определяет и обозначает дар и самоотдачу, каждого решившего посвятить себя Богу, детерминируя конкретным образом его гармоническое включение в организм монашеского, либо какого другого института». Обет послушания соединяет между собой людей, руководимых Святым Духом и посвящаемых себя Христу и Его Церкви в определенной церковной общине, хотящих осознанно и добровольно участвовать в миссии общины предназначенной для службы во благо Церкви. Именно в духе вышевысказанных идей автор и хотел бы написать эту работу.

## **ГЛАВА I. Библейские корни послушания.**

Обет послушания является, единым в своем роде, углубленным заветом с Богом, берущим свое начало в таинстве крещения. Каждый человек был сотворен по образу и подобию Бога. И нет в этом мире такой культуры, которая не имела бы в себе отпечатка религиозности. В каждом, - даже простейшем языке, мы встречаем понятие «Бог». Но роль данной работы, не в том, чтобы углубляться в антропологические изыскания; стоит лишь заметить, что религиозное измерение является одной из основ становления человека, благодаря которым, человек и отличается от мира животных.

Но среди всех народов мира нельзя не выделить религиозный феномен Израиля, проявление культа в котором, - это «Завет», а не просто «религиозность».2 Истинный Израелитянин искал Бога, где-то в неведомой стороне, при этом, не обожествляя ни животных, ни людей, ни грозных проявлений природы. Следом присутствия Бога для него была история его народа, и Завет, который Господь заключил с Израилем. Фактически, эта ситуация была исключительной, среди всех народов окружавших Израелитян. Воистину часто, этот народ, был называем - «Избранным народом», ибо избрал его сам Ягве, Сущий. В свете сего вышевысказанного обратим наше внимание на достоинство и ценность человеческой личности в аспекте обета послушания. Каждый монах становится особым знаком этому миру, ибо желает безустанно становиться на защиту заключенного им с богом Завета. И именно послушание является непосредственным выражением этой готовности. Если Христос призывает из среды «Мистического тела» Своего, тех с кем хочет заключить особенный завет, это означает, что обет послушания будет наиболее радикальным ответом на этот призыв. И этот завет Бога с человеком, вполне читаем в истории не только всего человечества, но и каждого отдельного человека.

## 1.1. Ветхозаветная ретроспектива

### I. 1.1 Авраам, - прообраз послушания веры в В.З.

Уже в Ветхом Завете отношение Бог-человек, настолько глубоко, что не говорит о человеке без упоминания спасительного промысла Божия. История Завета начинается от простого утверждения, что человек был сотворен по образу и подобию Бога. Бог с самого начала верен человеку, ищет его ради него самого и ради его счастья. Даже в те моменты, когда человек оказывается неверным.

Бог добр и решает исправить то зло и его последствия, которые человек сам себе причинил - своим непослушанием. И в свою очередь именно акт послушания является гарантом действительности заключенного Завета и исполнения обетований, данных Аврааму. Но, несомненно, стоит заметить что, «...можно слушать, но при этом все равно оставаться непослушным. Другими словами, - лишь активное слушание становится послушанием.

Завет тогда можно понимать как отношение взаимосвязанности и принадлежности, которое опирается на определенных благих и обязанностях которые с этого завета проистекают».

Завет опирается, на единственную в своем роде, историю Израиля, - «...вступили вы в Завет Господа, Бога вашего, и в клятвенный договор с Ним, который Господь, Бог Твой, сегодня поставляет, дабы сделать вас Его народом, и Ему быть вам Богом» (Втор. 29, 12-13).

Как в Ветхом, так и в Новом Завете именно «...Бог является тем, кто ищет человека, и выходит ему на встречу. Ищет человека, который всегда «теряется», когда пробует жить без Бога. Если человек является образом и подобием Бога, то одновременно онтологически призван к особым отношениям с Богом. Т.е. человек никогда не познает себя самого, если будет жить в категориях исключаяющих всяческие отношения с Богом, в ситуации разрыва Завета с Ним».

Но вернемся к Ветхому Завету. Основным мотивом послушания в В. З. является принцип признания Ягве, единым Богом. Первым и особенным примером этого безграничного доверия и послушания Богу, является Авраам, - в нем Господь призывает свой народ. Здесь мы встречаем тесную связь избрания и обетования. Авраам стал отцом своего народа, и он препоручает свой народ Слову Божию, Всемогущему и Вездесущему. Слову, - которым был сотворен этот мир и Им поддерживается в существовании. В Новом Завете такую же веру воспевают Мария в «Magnificat», и Авраам верил в то же Слово, которое стало плотью в девственном лоне Пресвятой Богородицы, - «воспринял Израиля, отрока Своего, вспомянув милость, как говорил отцам Евангельский совет послушания, как путь служения Христу в лоне Церкви \2 нашим, к Аврааму и семени его до века» (Лк. 1, 54-55). И теперь потомками Авраама считаются те, кто имеет благодать веры .

Апостол Павел пишет также о благословении всех народов в Аврааме: ибо оправдание всех, совершиться на основе веры, посему уже Аврааму была передан прообраз Благой вести, - «...и Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: в тебе благословятся все народы». ( Гал. 3,8).

История отношения Бога с избранным народом начинается от полного доверия и послушания: «...и сказал Господь Авраму: пойдя из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего, в землю, которую Я укажу тебе; и Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое, и будешь ты в благословение [...] и пошел Аврам, как сказал ему Господь» (Быт 12, 1-4). Стоит заметить, что «...Авраам не предпринял ни одного шага, если он не был указан ему свыше. И посему Бог навсегда соединил Свое имя с именем своего живого Храма Авраама. Авраам, - отец всех верующих, значит каждый, кто считает себя его духовным потомком, должен ему подражать».

В этом кратком отрывке Библии легко заметить, что вера без послушания невозможна. «Вера Авраама была крайне личностной и имела свое конкретное выражение в безграничном послушании». Именно поэтому позиция Авраама становится прообразом

веры, именно он становится отцом всех верующих, - конечно не в физическом значении, ибо вера, конечно же, не от плоти и крови.

Хотя стоит заметить, что даже Авраам много лет «дозревал» до понимания необходимости освобождения от всяческих человеческих опор в этой жизни, и смог полностью и без остатка довериться Богу. В итоге он постиг, что даже собственный ребенок, наследник не может быть источником надежды, не говоря уже о преходящих материальных благах. В Новом Завете, мы читаем слова апостола Павла, что надежда основывается лишь на Христе". Таким образом, послушание, формирующее в нас истинную позицию веры, включает христиан в потомство Авраама. Духовное сыновство Авраама, - это, прежде всего доверие слову Бога, принятие Его спасительного плана и упование в своей жизни лишь на Него<sup>1</sup> \

В то же время Ветхий Завет говорит нам, что Бог заботится о верности своего народа, говоря - «...да не будет у тебя других богов пред лицом Моим. Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им, ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель» (Исх 20,5). Послушание всегда получает благословение Божие: «Если ты будешь слушать гласа Господа Бога твоего, тщательно исполнять все заповеди Его, которые заповедую тебе сегодня, то Господь Бог твой поставит тебя выше всех народов земли» (Втор. 28, 1). А непослушание в свою очередь всегда встречает его гнев, - «Если же не будешь слушать гласа Господа Бога твоего и не будешь стараться исполнять все заповеди Его и постановления Его, то придут на тебя все проклятия сии и постигнут тебя» (Втор.28, 15).

Но, однако, не смотря на столь сильные неразрывные связи, возникающие между послушанием и благословением, а так же между непослушанием и проклятием, - Израиль не служит Богу в рабской и униженной позиции, - в его служении нет страха и раболепства. Уже здесь в В. 3. Мы узнаем, что послушание, - это, прежде всего служение в духе любви, - «...искушает вас Господь Бог ваш, чтобы узнать, любите ли вы Господа, Бога вашего, от всего сердца вашего и от всей души вашей» (Втор. 10,3).

Но вернемся к Аврааму. Несомненно, «...послушание в повествованиях о Аврааме занимает центральную позицию, и именно оно обуславливает то постепенное, но неуклонное развитие благодати веры у Авраама. Таким образом, послушание становится основной движущей причиной развития его жизненной истории. Послушание здесь можно понять как путь к выкристаллизации позиции веры, который без послушания Слову невозможно себе даже и представить». И Ветхий Завет внятно говорит, что возможность понимания и изучения слова Господня является даром Творца. И выражением благодарности за этот дар могут служить слова псалмопевца, - «...жертвы и приношения за грех Ты не восхотел; Ты открыл мне уши [...] я сказал, вот иду; в свитке книжном написано о мне: я желаю исполнить волю Твою, Боже мой, и закон Твой у меня в сердце» (Пс. 40(39), 7-9). Кто исполняет волю Бога, т.е. тот, кто послушен, - лишь тот, переживает истинную радость в своей внутренней духовной жизни.

Именно послушание делает из Авраама первого в истории человечества человека веры. Он первым «...полностью, безоговорочно, и без оглядки, вплоть до самоотвержения доверился Слову, - и в награду за этот стал «отцом веры». По сути, начало существования поколения Авраама, как «избранного народа», который радикально отличается от других народов, именно тем, что искал следов присутствия Бога в собственной истории, - начинается именно на Синае».

### **1.1.2 Послушание Моисея.**

Говоря о ветхом Завете, невозможно не упомянуть и героического послушания Моисея. Человека, чья судьба была полна высочайших «духовных взлетов» и тяжелейших «духовных ночей». Человека, которого еще при жизни считали пророком и великим у

Господа, и те же его собратья при всем при этом, неоднократно были готовы к тому, чтобы забросать его камнями.

Но начнем от Моисея практически никому неизвестного, Моисея пасшего овец близ подножия горы Хорив, Моисея, который неожиданно встречает Господа, - «И явился ему Ангел Господень в пламени огня из среды тернового куста. И увидел он, что терновый куст горит огнем, но куст не сгорает [...] и воззвал к нему Бог из среды куста, и сказал: Моисей! Моисей! Он сказал: вот я! [...] И сказал: Я Бог отца твоего, Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова» (Исх. 3, 2-6).

И вот во время этой встречи, Сущий объявляет Моисею свою волю спасти избранный народ, ибо «...уже вопль сынов Израилевых дошел до Меня, и Я вижу угнетение, каким угнетают их Египтяне» (Исх. 3, 9). При этом Господь говорит Моисею, что он тот должен стать Его посланником, и не просто объявит Его волю, но выведет из Египта весь избранный народ, - «... Итак пойди: Я пошлю тебя к фараону; и выведи из Египта народ Мой, сынов Израилевых» (Исх. 3, 10).

И Моисей, не смотря на все свои сомнения, все-таки отвечает Богу, - «Да». Здесь стоит вспомнить, ту ситуацию, благодаря которой, Моисей - приемный сын фараона, имевший, все, что только мог пожелать, поспешно скрывается из Египта. Итак, подрастая, он увидел «...тяжкие работы их и увидел, что Египтянин бьет одного Еврея из братьев его. Посмотрев туда и сюда и видя, что нет никого, он убил Египтянина и скрыл его в песке» (Исх. 2, 11-12). Значит, Моисей убегает как обычный преступник, смерти которого хочет сам фараон. В страхе от него Моисей прячется в земле мадиамской, и наверняка еще долго живет в ожидании неминуемой кары, боясь потерять свою жизнь.

И вот, в такой момент, когда казалось личная жизнь Моисея, начинает устраиваться, - ведь он женился, родил двух сыновей, обрел новый дом, - Господь переворачивает кверху дном весь его привычный уклад. Ведь на первый взгляд Господь требует от Моисея, - безропотного решения пойти прямо на смерть, явиться пред лице правосудия и при всех ответить, ценой жизни, за преступления молодости.

Но на сем испытания доверия и послушания Моисея Богу, вовсе не заканчиваются, а лишь начинаются. Видя, как раз за разом, фараон не реагирует на те явные знамения, которые творит Господь, пред лицом всего народа, Моисей наверняка не раз был на грани отчаяния. А, прибавив к сему увеличение работы для народа Израильского, добавленное разгневанным фараоном, после встречи с Моисеем, вообще мало кто решится позавидовать Моисею, оказавшемуся «между молотом и наковальней». В тот момент, Моисей и Аарон, прогневав фараона, вызвали гнев и народа, сказавшего им, что «...да видит и судит вам Господь за то, что вы сделали нас ненавистными в глазах фараона и рабов его и дали им меч в руки, чтобы убить нас» (Исх. 5, 21).

Каждый новый день был для Моисея днем великого упования и безусловного послушания воле Божией. Каждый новый день был тяжелее предыдущего, каждый день грозил ему вполне реальной смертью, - но Моисей

стойко шел вперед, ведь к этому его призывал Господь, «Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова» (Исх.3, 6).

Затем были мгновения славы и восхищения, которое наполнило сердце Моисея, глядя на чудеса Господни, - столп облачный и огненный, чудесный переход через море, гибель Египтян в пучине морской, и как эпилог, - звучащая песнь Моисея, увидевшего исполнение своей миссии по слову Господа.

Но на этом проверка веры и послушания Моисея не заканчивается. Вскоре народ начинает роптать, свобода детей Божиих их уже не радует. Они готовы свою свободу, променять на тривиальную пищу и питье. Господь в ответ посылает им манну и перепелов (Исх. 16.13-21). А затем страшный момент, произошедший после того, как на третий месяц пути, расположились израелитяне станом, напротив горы Синай, и Моисей, взойдя на гору, услышал от Господа следующие слова, - «...так скажи дому Иаковлеву и возвести сынам Израилевым: вы видели, что Я сделал Египтянам, и как Я носил вас как бы на орлиных

крыльях, и принес вас к Себе; итак, если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов, а вы будете у Меня царством священников и народом святым» (Исх. 19, 3-6). При этом стоит помнить, «что если Израиль и сбрасывает ярмо невольничьей службы для фараона, то не для того, чтобы жить в свободе- анархии, но собственно затем, чтобы сию полученную чудесным образом свободу отдать в руки Богу Единому, силой Его Завета».

Итак, Моисей после сих слов поднялся заново на гору на 40 дней, дабы получить закон. На Синае Моисей «... стал участником величайшей теофании, он лицезрел Господа лицом к лицу, и разговаривал с ним как с близким, исполнив таким образом существенную роль в заключении Завета между Богом и народом, как единственный посредник». А народ, увидев, что «...Моисей долго не сходит с горы, то собрался к Аарону и сказал ему: встань и сделай нам бога, который бы шел перед нами, ибо с этим человеком, с Моисеем, который вывел нас из земли Египетской, не знаем, что сделалось» (Исх. 32, 1). И вылили себе тельца золотого, променяв Истинного Бога на языческое изображения, вогнав себя этим актом опять в узы египетского рабства И преступление это заметил, прежде всего сам Господь, именно из Его уст услышал о сем Моисей, - «...и сказал Господь Моисею: поспеши сойти; ибо развратился народ твой, который ты вывел из земли Египетской [...] итак оставь Меня, да воспламенится гнев Мой на них, и истреблю их, и произведу многочисленный народ от тебя. » ( Исх. 32, 7.10).

И в этот момент, Моисей стойко уверенный в обетовании Божиим, вывести избранный народ и преумножить его, благословив на долгие века, смело вступает за народ, не за свой народ, но за народ Ягве. И глядя на веру и послушание Завету Моисея, «...отменил Господь зло, о котором сказал, что наведет его на народ Свой» (Исх. 32,14).

Конечно даже Моисей, в итоге не был до конца послушен воле Господа, и он позволил себе усомниться в словах и обетовании Господнем, за что и не вошел в землю обетованную, а почил пред Иорданом на горе Нево.

От верности, от безоговорочного послушания Завету, зависит будущее народа.

Заключение Завета, является, таким образом, призывом человеку, дабы он был верным фундаментальной основе «слушания», - «...слушай Израиль». И как результат этого слушания являются слова Господа, - «...итак, если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов, а вы будете у Меня царством священников и народом святым» (Исх. 19, 5-6).

Несомненно, Ветхий Завет не знал обета послушания в том значении, какое имеет место в современной Церкви Христовой. Но это вовсе не означает, что само понятие «обет» было чем-то неизвестным. Под обетом понималось некое обещание, присяга, принесенная пред лицом Бога. Личные обеты Богу, как таковые, были весьма ценимы в Ветхозаветном обществе, и исполнять их надлежало с максимальной точностью и педантичностью.

Исполнение обета, зачастую, находилось в зависимости с исполнением просьбы молящегося, - «...Тебе, Боже, принадлежит хвала на Сионе, и Тебе воздастся обет в Иерусалиме. Ты слышишь молитву; к Тебе прибегает всякая плоть» (Пс. 65(64) 2-3).

Из вышеуказанных текстов невольно проистекает вывод, что человек в процессе познания воли Бога, именно в духе послушания, - находит самого себя, учится смотреть в правде на свою жизнь, и определяет свою шкалу жизненных ценностей. Смысл человеческого существования, включая все, что это существование определяет, - радость и печаль, работу и отдых, болезнь и отдых, болезнь и здоровье, жизнь и смерть, - эту экзистенциальную истину человек познает в полноте, лишь тогда, когда полностью послушен воле Отца.

## **1.2 Углубление измерения послушания в Новом Завете.**

В Ветхом Завете, Бог первый обращается к человеку, Бог - тот, кто приглашает к общению. Он заключает Завет с человеком. И не Он первый прерывает контакт с человеком, не Он отталкивает человека. Именно непослушание первого человека было актом разрыва отношений с Богом, нарушением Завета. Однако Господь остается верен. При этом он добр, Он ищет человека', и даже более, - Он обещает человеку Искупителя, который заключит с человеком Новый Завет. И это Завет будет иметь характер диалога и послушания.

И этот Завет находит свое телесное выражение в личности Иисуса Христа. Во Христе Отец хочет привести человека к полноте Завета. И центральным знаком этой полноты, Он соделал Христа, являясь в Нем как Бог любви, единства и мира.

### **1.2.1 Христос, - истинный пример послушания**

Стоит вспомнить, и о том, что центральным пунктом Нового Завета, - является Миссия Христа, «...Миссия, исполненная в духе послушания. Христос совершенным образом исполняет волю Отца, и даже более того Он всю свою земную жизнь, на каждом шагу, не перестает подчеркивать ценность послушания. Послушания, - как единственного пути обретения свободы детей Божиих. Как жизнь Христа была жизнью в послушании Отцу, так и жизнь каждого верующего во Христа и принимающего его спасительное учение, должна быть подчинена воле Отца».

Быть послушным Отцу, значит любить Его всем сердцем (Ин.14,15; 1 Ин.2,3-6). И апостол Павел тоже говорит о послушании в вере (Рим. 1,5). Несомненно, сотериология тогда является самым сильным мотивом и аргументом в пользу послушания: «... хотя Он и Сын, однако страданиями навыв послушанию, и, совершившись, сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного» (Евр. 5,8-9). Таким образом, «...для человека, решившего посвятить особым образом свою жизнь Богу, личным примером может быть лишь только Христос. И не смотря на то, что в Ветхом Завете мы видим множество примеров совершенного послушания, то мы все равно не можем рассматривать послушание Христа, как обычное усовершенствование этой модели».

Вся жизнь Христа, - это исполнение воли Отца. У Христа не было ничего важнее, чем совершенным образом исполнить волю того, кто Его послал, ка Он сам говорил, - «Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его» (Ин 4,34). Его жизнь исполнилась и совершилась именно в таком понятии послушания. В писании мы всегда видим совершенную гармонию в отношениях между Отцом и Сыном. Прекрасным выражением этой гармонии, могут служить радость Христа, когда Он восклицает «славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам; ей, Отче! ибо таково было Твое благоволение» (Мф.11, 25-26).

Но стоит заметить также, что Христос не понимал послушания лишь как «совет» . Его послушание, - это Его жизнь, Он должен исполнить волю Отца, но должен добровольно, в духе любви. Для Христа свобода, обретение самого себя, обретение смысла всяческого делания и Его служения - все это, это исполнение воли Отца.

Послушание Иисуса в исполнении его миссии является «...екзистенциальной формой Его сущностного богосыновства. Т.е. речь идет не только о единстве Отца и Сына, но и о подчинении Сына Отцу: «...Отец Мой более Меня» ( Ин. 14, 28). Так в послушании Сын покоряется полностью воле Отца. Это послушание - подлинная сущность Сына: «... Моя пища есть творить волю Пославшего о Меня и совершить дело Его» (Ин. 4, 34)» Тогда сыном является всякий, кто в послушании все представляет Богу. Как он оказывается «...полностью чистым для Бога; его послушание, - форма, в которой сущностно присутствует Бог. Послушание осуществленное и достигнутое самим Богом, есть исторический способ бытия и явления богосыновства. В своем послушании Иисус раскрывает сущность Бога. Г. Лангкаммер в своих размышлениях об аспектах

послушания, подчеркивает, что его не стоит «... воспринимать лишь как «Евангельский Совет», но скорее как жесткий императив, касающийся каждого, кто силой таинства крещения был включен в мистическое тело Христова». И тогда человек, сформированный в духе Пасхальной Тайны, должен более слушать Бога, чем всяческое, даже весьма веское, человеческое мнение.

Здесь необходимо также обратить внимание и на апостолов и учеников Христа. Они постоянно были со Христом, и почти 24 часа в сутки могли наблюдать за Ним. И из этого наблюдения родилась уверенность, что жизнь Христа была послушным исполнением воли Отца. Его пример, был для них личным призывом, дабы даже до смерти быть послушными Отцу.

Каждый христианин, являясь частью Мистического Тела Христова, радуется внутренней свободе, которая проистекает из послушания. Императив послушания является одной из важнейших характеристик зрелости в вере. Таким образом, можно заметить пропорцию: чем более совершенное послушание Христу, тем большее измерение внутренней свободы, и христианской зрелости.

В виду вышесказанного можно заметить насколько большие обязательства почивают на плечах тех, кто в свете Нового Завета со Христом, получили дар освящения путем публичных обетов. На них уже лежит особое обязательство абсолютного послушания святой Матери Церкви. Когда собратья спросили св. Франциска Ассизского, - уже на одре болезни, - что они должны делать, дабы достичь святости, то святой вовсе не указал на пример своей жизни, полной монашеского подвига. Он ответил, - « ...живите Евангелием и слушайте Церкви святой. А тайна святости пребывает, прежде всего, в послушании». Таким образом, Жизнь Евангелием и послушание Церкви были для св. Франциска своего рода «рецептом» на святость.

Призыв христианского послушания получает, в жизни людей посвятивших себя Богу особым образом, измерение посвящения. Такой человек, будучи полностью наполненный Христом, должен практически сиять настоящей внутренней радостью. Свобода, - это не значит, что я делаю все, что хочу. Не бывает свободы без ограничений. Человек становится свободным лишь настолько, насколько он послушен Христу. Чем интенсивнее монах живет Пасхальной Тайной, тем глубже соединяется со Христом, становясь более послушным, переживая опыт истинной свободы. Освобождение Истиной, которая - суть Христос, дает в итоге то состояние, которое мы называем свободой.

### **1.2.2 Мария, - послушная раба Господня.**

Бог решил стать человеком, и для этого тоже избрал человека, женщину, Марию. Таким образом, не осталось даже минимального фрагмента человеческого существования, который не был бы освящен телесным присутствием Бога. Более человечески. Бог просто не мог к нам прийти. «... но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от жены, подчинился закону ...» (Гал.4,4).

И здесь стоит вспомнить о послушании Марии, послушании, которое выраженное однажды, изменило историю этого мира, послушание, приведшее в наш мир Бога во плоти. Когда ангел Гавриил явился Марии, она воскликнула «Се я!» (Вот я!), это восклицание, как нельзя более точно передает решимость Марии исполнить святую волю Всевышнего. Но на страницах всего Писания мы находим этот возглас, - вот я!, один из простейших, и коротких в человеческом языке, но в то же время столь важный и дорогой нашему Богу.

Этот возглас выражает тайну послушания Богу: Авраам воскликнул «..вот я»; Моисей сказал «вот я»; Самуил воскликнул «вот я»; Исайя произнес «Вот я»; Мария произнесла «Вот я!»; Христос воскликнул «Се Иду» (Вот я иду) Евр 10,9. Кажется, что они как сговорившись, хотели громко провозгласить, свое присутствие, свой ответ на призыв Бога. Но среди этих всех «вот я» содержащихся в Библии очень не хватает одного. И этот однажды невысказанный ответ на призыв Господа

изменил судьбу человека. Когда Господь призывал Адама после грехопадения, возможно для того, чтобы простить его, - Адам пошел и скрылся (Быт. 3,10). Но примирение состоялось позднее, состоялось в ответе Марии, в ответе, давшем земное воплощение самого Бога, ставшего человеком.

Итак, прежде чем мы познали послушного Христа, мы, глядя на развитие домостроительства спасения, узнаем о послушании Марии, - «...се, Раба Господня; да будет Мне по слову твоему» (Лк. 1, 38). «...Мария стала Церковью, и поэтому Церковь принимает призвание и роль Марии. Марию никоим образом нельзя записать на задворки истории спасения. Она была той, кто верила всем сердцем, и была послушна до самоотречения. Никто из людей не может достичь тех высот послушания и веры, которых достигла Мария». Она слушала и сохраняла в своем сердце, то, что ей говорила Елизавета<sup>2</sup>. Возможно, именно слова Елизаветы особенно глубоко прояснили Марии ее призвание. Ведь Елизавета, как первая из людей сказала Марии, что она является матерью Бога (Лк. 1,43). Ответом Марии был ее «Magnificat»:

«...величит душа Моя Господа, и возрадовался дух Мой о Боге, Спасителе Моем, что призрел Он на смирение Рабы Своей...» (Лк. 1, 48).

Мария сохраняла в сердце слова пастухов, пророка Симеона и Анны<sup>51</sup>. Наверняка многое сказали и мудрецы с Востока, хотя на страницах Евангелия и не осталось их слов. Время укрывания в Египте, тоже наверняка не были для Марии временем без слов. И, наконец, сцена нахождения отрока Иисуса в храме Иерусалимском, заканчивается таким утверждением, что : «... Матерь Его сохраняла все слова сии в сердце Своем» (Лк. 2, 51). Мария для нас христиан, а особенно для людей посвятивших свою жизнь Богу особым образом, «...является прекрасным примером слушания и воплощения в жизнь слов Христа. Христос избрал себе людей из мира, которых святая Церковь своей силой и властью освятил с той целью, чтобы мир был им спасен».

II Ватиканский собор очень ясно определил пример послушания и веры Марии, говоря: «...Пресвятая Дева следовала путём веры и верно хранила Своё единение с Сыном, до самого Креста, подле которого Она стояла по явному Божественному замыслу, глубоко страдала с Сыном Своим Единородным и материнским сердцем приобщалась к Его жертве, с любовью согласившись на заклание Жертвы, от Неё рожденной».

Если же мы глубже задумаемся над текстами Святого Писания, говорящими о Марии и над вышеуказанным текстом II Ватиканского собора, то наверняка заметим, со стороны Марии, полное отдавание себя, в духе абсолютного послушания воле Божией, - от сцены Богоявления, вплоть до крестной жертвы ее Сына. Вся жизнь Марии прошла под знаком глубокого послушания. Несмотря на то, что в ее жизни случалось много событий, которых она не могла понять, вся ее жизнь была направлена на постижение воли бога. Можно без преувеличения сказать, что Мария была самой верной, и самой способной ученицей своего Сына, и именно потому, что была ему полностью послушна. Мы должны посмотреть на Марию не только как на мать Бога, но и как на человека, как на женщину, верующую, страдающую, идущую рядом со своим сыном на протяжении всей Его земной жизни.

Чем глубже Церковь проникает в тайну Христа, тем глубже постигает и достоинство Богородицы. Можно даже сказать, что «... в Марии Церковь обретает совершенного свидетеля Тайны Христа. Ее героическое послушание, радикальное доверие и героическая вера опережают даже свидетельство апостолов».

Мария остается для нас, паломников на этой земле, а особенно для тех, кто особенным образом посвятил свою жизнь Богу, живым примером послушания. Мария, будучи только человеком, нашей сестрой и матерью, дала нам пример бескомпромиссного послушания, которому мы можем и должны подражать в нашей жизни. Стоит в этом моменте процитировать слова Иоанна Павла II, сказанные им на проповеди 8 XII 1980 г.: «... никто полнее, безинтереснее, радикальнее, чем Мария не полагал своей надежды во Христе. И никто более нее не «принял участия в Нем», во Христе. И никто в деяниях этого мира не

был более христоцентричен и более христофоричен, чем Мария. И никто не был так похож на Христа, как Мария, не только натуральным сходством Матери и Сына, но, прежде всего сходством Духа и святости».

Измерение посвящения монашествующих приобретает должное направление, когда послушание, определяющее формацию монаха или монахини, направленное на личность Христа, осуществляется по примеру Марии. Она, являясь Матерью Церкви, является Ее совершенным образом (иконой). И мы становимся тогда похожи на Марию, когда принимаем внутреннюю позицию скромной слуги Господней, коей была Мария. Мария является для нас как бы формой послушания, которая позволяет нам истинное возрастание во Христе. Св. Людовик М. Гриньон де Монфор пишет, - «... Скульпторы много должны наработать и потратить времени, пока смогут вытесать скульптуру из камня, хотя, чтобы отлить ее из готовой формы, времени нужно не так уж и много. Святой Августин называет Марию «формой Божией», подходящей и совершенной формой для формирования «богов». Кого вкладывает в эту форму, бывает вскоре сформирован и устроен во Христе, а Христос в нем. Без великих усилий, и в кратком времени, станет он образом Бога, ибо был влит в ту же форму, которая сформировала Бога».

Приближаясь к Марии, подражая ее послушанию, мы становимся все более и более похожи на Христа. Конечно, это такой вид формации, который не позволяет убегать от трудностей жизни, который улучшает изнутри, который наполнен Христом, дабы принять вечный характер обета послушания, - как это было в жизни Марии, - вплоть до страдания, страдания под крестом Сына. Отважное принятие послушания позволяет в нужный момент понять, что даже весьма трудные моменты в жизни, страдания, которые кажется нет сил перенести, - все это было прекрасным примером призвания; позволяет понять, что для Христа нет ничего невозможного, и что Он, абсолютно послушный Отцу, совершает великие дела в нашей жизни.

Как же нам подражать послушанию Марии, чтобы и наше послушание, было укоренено во Христе, к которому Она всегда ведет верных Ее Сыну. Стоит посмотреть на Пасхальную Тайну, которую мы переживаем ежедневно, благодаря которой Бог присутствует в нас, как в своем доме, который свои Евхаристическим Телом проникает вглубь нашего существования, ибо возлюбил нас до конца.

## **ГЛАВА II «Вот, иду исполнить волю Твою, Боже» (Евр. 10, 9)**

### **II. 1 Ценность послушания в жизни и духовном развитии личности.**

Говоря о послушании нельзя не упомянуть и его естественное измерение. Природа человека не должна бунтовать против объективной власти Творца над творением. И в человеческом обществе также «...часто присутствует зависимость одного человека от другого, взглянув на которого глазами веры, можно увидеть его участие во власти Бога. Все в нашей реальности мы должны отдать Богу как Творцу. Ибо зависимость от Бога, является с одной стороны честью, а с другой фундаментом нашей надежды, в том, что смерть является не только карой за грех, но и наградой за жертвование нашей жизни. И из этого невольно проистекает заключение, что наша зависимость от Бога, является добровольным актом культа Бога» .

В воспитании в послушании в каждом человеке, особенно в молодежи, надлежит пробуждать уважение к авторитету и чести по отношению к родителям, воспитателям, или настоятелям. Ведь послушание, без этого натурального элемента, будет всегда чем-то навязанным свыше, а посему хрупким и кратковременным. Чувство почтения и уважения к родителям и старшим, является чем-то натуральным, и некой тайной почитания

Небесного Отца в нашей душе. Бог, передавая часть Своей власти людям, хочет таким образом дать нам более полное участие в сокрытой жизни Пресвятой Троицы. Но при условии, что все будет полностью отдано Богу, дабы действовать способом достойным Бога и к возрастанию Его славы.

Дабы исполнить волю Бога, Церкви, или отдельно взятого монашеского института мы должны наш способ мышления сделать как бы Божиим. А это задача совсем не легкая. Ибо воспитание воли к послушанию весьма трудно, но еще труднее добиться этого послушания разумом.

Не секрет, что сфера чувств, - это богатство человека. Но именно в этой сфере, зачастую истоки многих опасностей в духовной жизни, - если она полностью не подчинена Божией воле путем совершенного послушания.

Не случайно Святая Мать Церковь придала Евангельским Советам ценность божьего культа, - ценность особенную и превосходящую естественные ценности. Посему не стоит довольствоваться путем минимализма в этой области, лишь уникая грехов против послушания. Ведь, по сути, «...послушание является великим даром не только в общине, но и в семье, и в естественной иерархии сего мира. Оно способно быть той объединяющей силой, которая творит истинную жизнь в нашем окружении, основанную на любви, и смирении в уважении. Послушание является тем, что определяет и обозначает дар и самоотдачу, каждого решившего посвятить себя Богу, детерминируя конкретным образом его гармоническое включение в организм монашеского, либо какого другого института». Обет послушания соединяет между собой людей, руководимых Святым Духом и посвящаемых себя Христу и Его Церкви в определенной церковной общине, хотящих осознанно и добровольно участвовать в миссии общины предназначенной для службы на благо Церкви.

Вряд ли кто-нибудь возразит, что Святая мать Церковь, как Мистическое тело Христово, является для нас христиан, одним из величайших авторитетов этого мира. И именно прислушиваясь голосу такого авторитета, видя в нем неустанное действие святого Духа, человек может полностью реализовать себя.

Послушание же формирует в человеке весьма ценное измерение личности, каким является открытость, - как желание служить другим, с готовностью отодвинуть на задний план своих дел и интересов.

Стоит заметить, что каждый человек одаренный благодатью, полученной в таинстве крещения, входит в своеобразный этап личного развития. Крещение преображает человека, «...делая его способным на то, чтобы Евхаристическое Тело проникало в его духовно-телесное единство, преображая всю реальность изнутри. И возникает необходимость быть послушным Святой Церкви, обязывающей своих верных жить Пасхальной Тайной. Только таким образом понимаемое послушание обуславливает полноценное развитие человека. В зрелой семье, живущей открытостью пред Господом и готовностью принять Его в Евхаристии, ребенок с самого, даже бессознательного периода, начинает осознавать, что центром его семьи является именно Христос.

Послушание обуславливает также формирование духовной стороны личности, в которой выражается и вся целокупность человека».

Уже святой Августин, живший на стыке двух культур, - греко-римской и христианской, обратил внимание, на то, что человеческий разум неспособен своими силами достичь уровня первоначального совершенства. И разум человека, начинает лишь тогда действовать совершенно, когда его освящает *Lumen Christi*. А ранее еще Гертуллиан писал «*Solutio omnium problematum Christus*».

Воистину человек, имеющий в себе дух, разумение Христовы, понимает, что послушание Христу является единственным источником истинной свободы. Когда Христос говорит «...отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу». (Мк. 12,17), то призывает к послушанию, как закону Божию, так и человеческому.

## **II. 1.1 Личностная зрелость и измерение свободы в послушании**

Послушание, вне всякого сомнения, является источником внутренней свободы.

Христианин приобретает опыт этой свободы, тогда, когда послушен Святой Церкви. И становится как бы расколотым изнутри, когда стремится лишь к самореализации, и к успокоению своего «эго». Лишь тот найдет себя во Христе, кто ради Него потеряет свое «я». Потерять «...свою душу ради Христа, и найти ее вновь, здесь в этом брэнном земном паломничестве, в отдаии всех сил и себя самого для Христа, - вот истинный эсхатологический аспект обета послушания».

Вполне человеческим и понятным, является стремление каждого человека, реализовать себя в этой земной жизни. Но стоит быть реалистами, мы должны принять во внимание условия нашего развития. Никто сам не выбрал себе ни отца, ни матери, ни культуры, ни национальности. С самого зачатия мы находимся в ситуации, где наша воля решает очень мало. Также уровень наших способностей, интеллигентности вовсе не наша личная заслуга. Таким образом, даже наша самореализация, которой мы так гордимся и везде превозносим как синоним свободы, осуществляется в строгих рамках и границах.

Св. Франциск Ассизский говорил, что человек призван признать свои границы, установленные ему Господом. И посему так сильно стремился к тому, чтобы быть послушным всему творению, и значит каждое творение, было для него, своеобразным указателем на пути к Отцу.

Мы же зачастую непослушны творению, ибо оно нас отдаляет от Бога. Бог сотворил мир для человека, дабы он в творении нашел свой путь к Богу, мысль Бога, закон Божий. Не бывает закона без законодателя. Таким образом, каждый посвятивший себя Богу особым образом, живя в послушании, тем самым подтверждает, что все, что существует, лишь тогда служит реализации человечества и призвания, когда ведет к Богу. Господь явил себя также и в своем творении. И обет послушания, является зачастую тем весьма трудным путем истинного понимания все сотворенной реальности.

Послушание извлекает из людей сердца каменные, и формирует сердца плотяные.

Освобождая людей от культа материальных вещей.

Но христианское послушание не означает тотального подчинения закону. Христианин принадлежит закону Христову. И это закон свободы, закон Духа, дающий жизнь во Христе и освобождающий от закона греха и смерти. Христианин не является рабом завета буквы, но сыном Завета Духа. Ибо «... буква убивает, а Дух животворит» (2 Кор. 3,6).

Послушание определяет всяческое развитие жизни в нашем земном паломничестве, и является начатком вечной жизни. В то время как непослушание характеризуется тем, что оно подчинено «букве», человеческим концепциям, - ставя то, что мертво на место Духа, который един животворит. Непослушание ведет в жизненный тупик, и может стать причиной утраты не только жизни земной, но и вечной.

«Христианин послушный Церкви Святой ищет, прежде всего, Царствия Божиего, образ которого вовсе не абстрагирует от Земной Церкви. Царствие Божие и Святая Мать Церковь суть неразделимы как две стороны одной монеты. Без разницы, на какую из сторон мы посмотрим, увидим все равно одну и ту же реальность». Царствие Божие, - это Царство Христа, является знаком Христа в Его Церкви. Христианин, руководимый евангельским духом, становится той закваской, благодаря которой изменяется этот мир. Ибо святость и совершенство вовсе не зарождаются в совершенном человеческом обществе, но в ином, духовном измерении действительности, и, прежде всего в послушании Христу. Который помогает так освещать все земные проблемы и перипетии, чтобы они развивались и служили вящей славе Творца и Искупителя.

Непослушание первого человека, - Адама, привело к тому, что весь процесс развития человечества, неизменно скатывался постоянным падением и власти греха. Послушание является некой корректировкой данного процесса. Благодаря ему, каждый человек все более направляется в Евангельский совет послушания, как путь служения Христу в лоне

Церкви 33 направлении добра, любви, жизни и свободы. Именно эти ценности являются плодами послушания.

## **II. 1.2 Послушание, как путь к святости.**

Церковь Христова, является живым свидетельством присутствия Христа в этом мире. Всякий входящий силой таинства крещения в лоно мистического тела Церкви, приобретает дар и возможность в каждый момент своей жизни встретить живого Христа в таинствах. Кто смотрит на Церковь, лишь как на определенный, сформированный социальный институт, тот просто не понимает самой сути Церкви. Ведь многие люди, современники Христа, соприкасались с Ним, слушали Его проповеди, были свидетелями Его жизни, но, однако, из-за недостатка веры не поняли, кто Он на самом деле. Только верующие во Христа знают, что он истинный Бог, Спаситель.

Также и с Церковью святой. Неверующие в Церковь Христову, осознают социальное, историческое, культурологическое, научное, политическое и проч. ее измерения. Но если при этом видят лишь экспериментальный, эмпирический аспект, то воистину не знают ничего о сути Церкви.

Но если мы, верующие христиане, признаем, что Церковь в самой своей сути свята, то, будучи послушной Ей, мы входим на абсолютно достоверный путь освящения и личной святости. Христианин осознает, что существует тот Враг, который засеивает плевелы непослушания. Если же все зло проистекает из непослушания, тогда всякое добро, совершенство и святость личности укоренены в послушании. В итоге послушание является выражением безкомпромистного убеждения, и решения быть полностью преданным Церкви.

Нет ни малейшего сомнения, что послушание святой Церкви, для каждого крещенного, а тем более для монашествующих, является не только помощью на пути к святости, но даже гарантией этого. Ведь «...обет послушания является выражением решения человека активно соработать с благодатью на пути освящения, плодом которого является также и гармоническое соотношение жизни человека с волей Божией. Путем гармонического единства мы будем понимать относительное согласие внутренней жизни с внешним существованием. Ибо зрелая позиция христианина, заключается в том, что имеет в отношении Христа и Его Церкви постоянное осознание своей греховности». И тогда призыв Христа «...не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы сохранил их от зла» (Ин. 17, 15), станет фактом в жизни его верных, послушных Ему во всем.

Именно Христос выбирает и призывает людей к исполнению особенной миссии в Церкви. Мы необходимы Ему, дабы мир был Им спасен. Иоанн Павел II пишет, что те, кто решил жить согласно евангельским советам, находятся как бы между тайной греха и тайной искупления, освящающей благодати. Носят в себе зачатки первородного греха, который противиться

служению, и лишь послушание является решением формирования себя по подобию Христа. Послушание формирует в сознании христианина понимание того, что он находится в особых отношениях с послушным Христом.

И тогда сутью святости является не исполнение планов своеволия, но святой воли Того, кто нас призвал. И стоит всегда помнить слова Христа сказавшего, что «...Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его» (Ин. 4, 34). Ибо, исполняя волю Того, кто нас послал, мы будем всегда ощущать силу Его провидения, и никогда не останемся сами.

## II. 2. Евангельский радикализм понимания послушания в монашеской практике

Каждый, кто силой таинства крещения был принят в Мистическое Тело Христа, принимает на себя некие обязательства к формированию внутреннего состояния бедности, послушания и чистоты. Как Христос, который был беден, во всем послушный, и совершенно чистый. И всех своих учеников Он призывает, дабы они взяли иго Его на себя. Ибо, сам Христос говорит о нем, что, «...иго Мое благо, и бремя Мое легко» (Мф. 11,30).

Крещение обязывает нас следовать за Христом во всем. А, прежде всего за Христом послушным, который через послушание искупил весь мир. Но в чем же тогда, по сути, разница между послушанием общехристианским, и послушанием, собственно монашеским?

Мы не имеем непосредственно отрывка из Писания, который бы так точно определял послушание, как мы это встречаем относительно бедности и от чистоты. Основным критерием послушания, для нас, является сам Христос, пришедший дабы вершить волю Отца.

Посему человек, если хочет действительно «следовать за Христом», должен безвозмездно и полностью быть послушным воле Отца. Человек лишь тогда может считать себя близким Христа, когда творит то, что Христос нам заповедал. Обратим внимание на тот вопрос, который однажды задали Христу его современники: «что нам делать, чтобы творить дела Божии?». (Ин. 6, 28) Ответ Христа удивительно прост и непосредственен, - «...вот дело Божие, чтобы вы веровали в Того, Кого Он послал». (Ин. 6, 28)

Как уже было упомянуто выше, Евангелие от св. Иоанна обращает внимание, прежде всего на послушание Христа. Но, не смотря ни на что, послушание, как евангельская добродетель сформировалась в практике монашеской жизни позднее всего. Хотя при всем при этом, никто не сомневался, что оно принадлежит самой сущности монашеской жизни, являясь как бы синтезом жизни посвященной Богу.

Не стоит забывать, что обет послушания нужно понимать, прежде всего, в христологическом измерении. (PC 5, RD 10). Является он участием в Евангельский совет послушания, как путь служения Христу в лоне Церкви 42 уничижении Христа, а монашеская жизнь, в свою очередь, становится видимым знаком Царствия Божия. Обет послушания обязывает к особой верности Святой Матери Церкви. Духовная жизнь посвятивших себя Богу должна быть полностью посвящена добру всей Церкви, и являться явным примером радостного исполнения христианских обязательств для других. Например во францисканской традиции, эта позиция передается термином «Minoritas». Видимым же центром Церкви, является наместник Петров, - Папа. И посему все ордена и монашеские конгрегации должны быть послушны Папе как своему верховному настоятелю. Ибо «...Иисус Христос, вечный Пастырь, создал Святую Церковь, послав Апостолов, как и Сам Он был послан Отцом (ср. Ин 20, 21), и пожелал, чтобы их преемники, то есть Епископы, были в Его Церкви пастырями до скончания века. А для того, чтобы этот Епископат был един и неделим, Он поставил во главе других Апостолов блаженного Петра и в нём заложил постоянное и зримое начало и основание единства веры и общения».

Эту же мысль развивал и Иоанн Павел II, говоря, что «... Христос, сам подчеркивая необходимость веры и крещения [...], подтвердил тем самым абсолютную необходимость Церкви, в которую верные попадают через Евангельский совет послушания, как путь служения Христу в лоне Церкви 43 крещение, как сквозь врата [...], Церковь является обычным путем спасения, и только она обладает полнотой спасительных средств».

Екклезиологический аспект обета послушания обязывает монашествующих и всех посвятивших себя Богу особым образом, к особенному рвению, дабы Церковь Святая все лучше и лучше, как верующим, так и неверующим указывала спасительный лик Христа. Всяческие дары и таланты отдельных членов Церкви должны служить формированию и

укреплению Церкви. Стоит также неустанно просить Господа о ниспослании даров духовных. И самым ценным среди них, несомненно, является святость. Святость ведущая ко внутренней свободе. Причем существенным в этом процессе является «...обновление всей вселенной через сердце человека, изнутри»

Но стоит заметить, что насколько понятие простого христианского послушания кажется, даже людям находящимся далеко от Церкви, вполне приемлемым и понимаемым, то обет послушания, даже среди самих христиан зачастую считается откровенной глупостью и пережитком старого, неким пока еще живущим анахронизмом. Считается при этом, что данный обет, умаляет одно из основных экзистенциальных стремлений человека, - а именно желание свободы. В такой ситуации бесполезной будет всяческая контраргументация, и не вовсе не стоит пытаться «оправдываться» в своем желании быть во всем послушным Христу в Его Церкви. Не бывает свободы без ограничений. И кто же стремиться к оной испытывает на себе последствия плена собственного я, закрывшись стеной непробиваемого эгоизма.

Свобода же обусловленная послушанию авторитету, каким является Святая Церковь, является вершиной истинной свободы в этом мире и гарантом абсолютной вечной свободы в царстве небесного Отца. Послушание Церкви имеет таинственную и чудесную силу преображения лика земли. Это та сила, которой Дух святой одаривает тех, кто верен Ему и Церкви. Нет нужды приводить примеры того, как монашеская жизнь повлияла на развитие культуры и цивилизации даже обычной мирской реальности, не говоря уже о духовном преображении, освящающем самое сокровенное измерение бытия.

Каждый, кто всем сердцем послушен Церкви «...тот великим наречется в Царстве Небесном» (Мф. 5,19). И канонизация является всегда вершиной признания героического примера христианских добродетелей, в том числе и послушания, Церковью.

В итоге стоит заметить, что обет послушания, зачастую является тем, что соединяет правду и любовь. Послушание, в каком то смысле обуславливает свободу, а любовь ее наоборот «несет на руках». Принося же обет послушания, монах свидетельствует, что только абсолютное послушание Христу, позволяет увидеть Истину. Истину, - которая дает Свободу. Христос не только имеет любовь, Он сам является Любовью. Таким образом «...послушание абсолютным образом становится местом встречи истины с любовью в сердце человека, стремясь к неподдельной внутренней свободе. Влюбленный человек с большой открытостью внимает словам предмета своей любви. Обет послушания указывает на Христа, возлюбившего нас первым.

Жизнь в любви является проявлением динамизма свободы. Только человек внутренне свободный может любить всем сердцем. И чем совершеннее свобода духа, тем совершеннее и любовь».

Непослушание в свою очередь соединяет зло с ложью, рождая трагизм внутреннего рабства. В то время как послушание, а еще более обет послушания является сплавом истины и любви. Посему именно человек, посвятивший себя Богу особым образом, приобретает опыт совершенной и истинной любви.

Но обет послушания не исчерпывают свою ценность только во внутренней жизни людей посвятивший себя Богу особым образом, но и является внешним знаком этому миру, знаком того, - что послушание ведет к состоянию освобождения, или другими словами, просто к свободе. Ведь невозможно говорить о внешней свободе, если отсутствует свобода внутренняя.

Посему каждый монах, монахиня, или человек, посвятивший свою жизнь Богу иным образом, должны быть искренне благодарны Богу и Церкви, за дар истины, любви и свободы. Обет послушания тогда «...становиться подобием «землетрясения». Тело является нашей землей. И этот обет соприкасается с глубочайшей духовно-психической интимностью нашего «я». Человек, посвятивший себя Богу, лишь тогда воспринимает на опыте последствия обета послушания, когда понимает, что уже не может жить как раньше, что закончился определенный этап его жизни, что воистину, - «...древнее прошло,

теперь все новое». (2 Кор. 5, 17). Он чувствует себя, как бы Евангельский совет послушания, как путь служения Христу в лоне Церкви 45 вырванным из повседневности жизненной обыденности и глубоко вовлечен в тайну Христа, в послушного Отцу во всем». Посвящение Богу, приближает также, к глубочайшему участию в тайне Пресвятой Троицы. Другими словами, обетом послушания - завет со Христом, а в Его лице и со всей Пресвятой Троицей, еще более углубляется, и укрепляется, проникая, вплоть до глубочайших сфер души. И выражением величайшего единения, можно считать слова апостола Павла, выразившего как нельзя более точно, то состояние совершенного единения со Христом, дойдя до утверждения, что «... уже не я живу, но живет во мне Христос». (Гал. 2, 20). Это и есть глубочайшая суть послушания в жизни каждого, кто стремится быть верным заповедям господним в этом мире.

### **II.2.1 Монашеское послушание как пример совершенного подражания Христу.**

Невозможно понять сущность жизни посвященной Богу, без послушания. Этот «Евангельский совет», принимаемый монашествующими, как людьми особым образом посвятившими себя Богу, во время публичного обета, является как бы выражением всей его жизни. Если же «sequela Christi», является основным законом монашеской жизни, то невозможно его реализовать без факта подлинного следования за Христом, для которого послушание воли Отца, являлось ежедневной пищей.

Один из величайших даров, который человек получил от Бога, это дар свободной воли. Особенного значения посему приобретает утверждение «Perfectae Caritatis», говорящее, что «...обетом послушания, монашествующие полностью отдают свою волю Богу, словно принося в жертву самих себя, и благодаря этому постояннее и надёжнее соединяются со спасительной волей Божией».

Монашествующие, принося в дар свою свободную волю, этим фактом включены, особым образом, в реализацию спасительного плана Отца. И этот акт посвящения приобретает глубокий экклезиальный смысл. Ибо Церковь Христова является орудием спасения в этом мире, и в то же время участвует в деле вселенского Искушения. И тогда основной задачей этого акта посвящения, - является продолжение спасительного дела Бога. Ибо обет послушания, таким образом, является включением в миссиологическое измерение тайны Церкви». Отказываясь от личной свободы, люди, посвятившие свою жизнь Богу, как бы декларируют ясное желание исполнения в своей жизни Воли Бога, причем исполнения в Церкви и через ее служение.

Евангельский обет послушания является даром, - «... который Церковь получила от своего Господа и по Его благодати всегда хранит. А церковная власть под водительством Святого Духа позаботилась о том, чтобы дать истолкование, руководить его соблюдением и даже установить... устойчивые формы посвященной жизни». И если таким образом послушание монашествующего, должно быть послушанием в спасительном деле Бога, исполненном Церковью, то должно оно быть послушанием по примеру самого Христа. Ибо посвященные Богу, послушанием уподобляются Христу, послушному воле Отца. Во Христе, те, кто решил посвятить себя Богу, имеют совершенный образ послушания. На чем же тогда основывалось послушание Христа? Фундаментальным указателем придающим смысл послушной позиции воплощенного Христа, является сам Бог Отец. Всегда и везде Христос выражает желание подчиниться воле Небесного Отца, - «...Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его» (Ин. 4, 34); и дальше, - «...Я сошел с небес не для того, чтобы творить волю Мою, но волю пославшего Меня Отца» (Ин. 6,38); и еще, - «...Я ничего не могу творить Сам от Себя,... ибо не ищу Моей воли, но воли пославшего Меня Отца» (Ин. 5,30). Христос приносит в руки Отца, не только Свой образ жизни, но и всякое действие им вершимое.

По сути, вся земная жизнь Христа, была свидетельством Его безграничной зависимости от Отца и послушания Его святой воли. С подлинно сыновним согласием Христос принимает роль раба, - «...уничжил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным

человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (Флп. 2, 7-8). Но нельзя не вспомнить и о том, что послушание Христа, было напрямую связано со страданием и болью, - «хотя Он и Сын, однако страданиями навыв послушанию» (Евр. 5,8).

Таким образом, послушание воли Отца привело Христа к самому кресту, где и совершилось искупление человеческого рода от неволи греха. Смерть Христа, принятая в духе сыновнего смирения, неожиданно стала победой. Т.е. можно сказать, что послушание является одной из характерных и основополагающих черт Христа. Препоручаясь Отцу в послушании, Христос посвящает всю свою жизнь для спасения человека".

Те, кто решил посвятить свою жизнь Богу, делают это только лишь по примеру Христа, послушного воли Отца. «Жизнь согласно определенной харизме, они включаются в спасительное дело Христа и сотрудничают в миссии спасения, которую Он творит в Своей Церкви».

Послушание, людей посвятивших свою жизнь Богу, будучи участием в послушании Христа, таким образом, имеет особую роль. «Ибо миссия Церкви, по своей природе, не является ничем иным, как миссией самого Христа, продолжаемой в истории; и таким образом основывается на сотрудничестве в послушании того, который пожертвовал себя Отцу, для спасения мира».

Но конечно, нельзя не вспомнить, что послушание Христа напрямую связано с Искуплением. Именно об этом пишет ап. Павел в послании к Римлянам, - «... ибо, как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие» (Рим. 5,19). Те, кто особым образом решили посвятить себя Богу обетом послушания, эти решением подтверждают свою волю подражания послушанию Христа, их Спасителя.

И тогда верность этому обязательству в ежедневной жизни, приобретает особое значение. Об этом учит Иоанн Павел II *Redemptoris donum*, - «...ибо послушание Христа является существенным делом искупления [...] посему в исполнении евангельского совета послушания, стоит видеть также особый момент этого спасительного Домостроительства Спасения, который проникает полноту призвания к жизни посвященной Богу в Церкви»<sup>101</sup>. Таким образом, каждый акт послушания вовсе не является, лишь обычным подчинением высшему авторитету. Действие, совершенное в духе послушания, соединяя человека, со спасительным действием Христа, приобретает сотериологическое значение. И так как существует связь между послушанием Христа и славой Воскресения, так и послушание каждого человека, является зачастую источником спасительной благодати для этого мира. Оно, таким образом, является особой формой следования за Христом, который исполняя волю Отца «...смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (Флп. 2,8), искупил этот мир. И тогда те, кто посвятил себя Богу особым образом «... движимые любовью, излитой в их сердца Святым Духом, всё более и более живут для Христа и для Тела Его, которое есть Церковь».

Поэтому, чем с большим пылом они сочетаются Христу в такой самоотдаче, которая объемлет всю их жизнь, тем богаче становится жизнь Церкви и тем более обильные плоды приносит её апостольство!».

### **II.2.2 Церковь Христова, - как среда осуществления послушания.**

Между послушанием людей посвятивших свою жизнь Богу и Церковью существует очень тесная связь. Причем эта связь настолько сильна, что «...обет послушания не может быть реализован без Церкви, и вне Ее. Ибо жизнь, посвященная Богу, в каждом своем измерении, существует только в Церкви. В Церкви, - Теле Христовом, где получает свою идентичность, органически вписываясь в структуру Церкви, и Ей служа в каждом измерении».

Человек, посвятивший себя Богу, в таинствах, крещения и миропомазания включается в мистическое тело Христово, где начинает новую жизнь, - жизнь веры. Затем, благодаря

особому зову Всевышнего, - т.е. призванию, зрелым, сознательным выбором заново посвящается службе Богу, в лоне святой Матери Церкви. Акт принесения обетов, подчеркивает особенное соединение человека, посвященного Богу, с мистическим телом Христа. Церковь, в свою очередь, подтверждает это новое соединение с Ее тайной, публичным принятием обетов. И ожидает затем, от монашествующих свидетельства жизни, посвященного послушанию.

Посвящение монашествующих обязывает к тому, чтобы целостность их жизни была свидетельством Евангелия. В обете послушания «...возникает понимание, что невозможно быть верным провозвестником Евангельской вести, не будучи объективно послушным святой Церкви. Монашеский обет углубляет то единство с Церковью, - Мистическим Телом Христовым, которое было заключено в крещении. И посему именно к монашествующим Мать Церковь обращается с упорством и доверием, чтобы они чувствовали себя призванными к постоянному обновлению, и были открыты на нужды всего народа Божия».

Желанием Церкви, несомненно является то, чтобы монашествующие принесением обета послушания, являли сему миру пример и своей жизнью побуждали верных к охотному и радостному исполнению своих обязательств в Церкви и в мире. Св. Тереза Авильская подчеркивает, что «...не бывает любви вне Христа. Милость ту обретает тот, кто посвящает себя Церкви; и невозможно говорить о послушании Церкви, если оно не выражается в конкретных действиях, источником которых является молитва».

И фундаментом этой жизни, должен быть принцип «Sentire cum Ecclesia». Эта позиция Церкви, которая на протяжении веков характеризовала всех основателей монашеских институтов, должна и сегодня выражаться в старательном послушании по отношению к учительству Церкви и ее пастырей. Эта любовь к святой Церкви, должна формировать, не только способ действия людей, посвященных Богу, но и также влиять на способ их мышления и общую жизненную позицию.

Экклезиологическое измерение обета послушания, обретает форму в соотношении с высшей властью, в институтах посвященной жизни. Источником этой власти является Церковь, которая, утверждая и благословляя уставы и конституции, препоручает монашескому институту свою власть. Власть же в институте посвященной жизни, является участием во «власти ключей», доверенной Христом апостолам. И тогда настоятель, - является представителем Церкви, вершащим учительскую и юридическую власть от Ее имени. Но в отличие от иерархической власти, власть в институте посвященной жизни, не связана с рукоположением.

### **II.2.3 Роль авторитета настоятеля, в формировании истинного послушания.**

Настоятели в институте назначаются для исполнения своих должностных обязательств путем выбора. Но «...однако, несмотря на это, члены общины сообщают ему компетентную власть, - ибо они лишь назначают того, кого сам Дух Святой помазывает на исполнение управления в институте. Таким образом, выбор настоятеля должен быть актом общинного распознания воли Святого Духа. И при этом необходимо помнить, что Божественного

происхождения власти института посвященной жизни не изменяет сам факт номинации, или выбора, осуществляемого некой внешней, по отношению к институту, церковной комиссией».

Стоит заметить, что настоятели в институтах посвященной жизни, получают авторитет и власть, хотя и при деятельной помощи церковной иерархии, но только от самого Господа \ Важнейшей нормой монашеской жизни является верное следование за Христом.

Монашествующие, побуждаемые силой Святого Духа должны быть послушны своим настоятелям, и таким образом вносят свой вклад в строительство Мистического Тела, еще теснее связываясь со служением Святой Церкви. И одновременно это путь, на котором монашествующие возрастают в истинной христианской зрелости. Ведь каждый их

монашествующих, обетом послушания обязан следовать во всем Уставу, Конституции, и также своим настоятелям.

В свете учения Церкви, вовсе непозволительно интерпретировать обет послушания слишком демократически, т. е, чтобы община принимала решения голосованием, и этим принимала критерием правильности решений, мнением простого большинства.

Настоятели должны проявлять и исполнять

свою власть в духе служения, но стоит помнить, что именно они имеют власть итогового решения в каждой ситуации. Таким образом, послушание монашеской власти, становится выражением послушания Церкви.

Говоря же о послушании, нельзя не упомянуть и про еще один важный момент, - каким является личность настоятеля. Коего присутствие является совершенно необходимым в каждой общине, ибо жизнь в общине напрямую связана с неким видимым выражением власти. И не должно быть никакой явной оппозиции или скрытого конфликта между властью и послушанием. Напротив это как «... две взаимодополняющие стороны того же самого акта участия в жертве Христа, где власть и свобода не соперничают между собою, но гармонично идут вместе к исполнению воли Божией».

Настоятели же должны в свою очередь исполнять свое служение, подражая Христу, который «... не пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить» (Мф. 20, 28).

Присутствие настоятеля должно быть видимым знаком связи жизни посвященной Богу с Церковью. Таким образом, настоятель должен выражать своим поведением материнскую заботу Церкви о своих подчиненных».

И также, исполняя свое служение, настоятели должны в свою очередь поддерживать добровольное и активное послушание. Как средство к этому может служить диалог и вынесение на размышление, как общинное, так и частное, различных тем и проблем, при этом, однако, всегда сохраняя за настоятелем власти и права принимать конечное решение.

Но прежде всего, стоит помнить, что в послушании подчиненных должны доминировать сверхъестественные побуждения, впрочем, вовсе не исключая и естественные, основанные на искренности и доверии. В таких ситуациях осознание действия на благо общины и Церкви, значительно облегчает принятие зачастую весьма непростых решений.

А напротив отказ в послушании, зачастую значительно вредит совместной жизни в общине. И тогда стоит помнить пример Христа который «... хотя Он и Сын, однако страданиями навыв послушанию» (Евр. 5,8).

Стоит добавить, что лишь зрелое послушание является добродетелью, - поему стоит избегать фальшивого восприятия духа послушания, опирающегося на том, что подвладный, имея психологическую склонность к тому, чтобы быть руководимым, ищет себе того, кто будет принимать за него все решения, и таким образом стремиться обрести психологический комфорт. И это легко может привести к инфантилизму, который вовсе не входит в ранг христианских добродетелей, а тем более не является добродетелью зрелого, ответственного послушания.

В согласии же с духом взаимопомощи и активного согласия, настоятель должен включать подчиненных в управление монашеским институтом и «освободить» в них дух ответственности, как за принятые решения, так и за весь институт в целом.

При этом власть настоятеля должна опираться не только лишь на, несомненно, объективном авторитете ее Божественного и церковного происхождения, - но стоит помнить, что «...настоятель будет иметь тем больше уважения и доверия у подчиненных, чем больше его жизнь станет примером глубокой духовности и ненаигранной связи с Матерью Церковью, в служении Мистическому Телу Христа» .

II Ватиканский собор говоря о практике послушания указывает на явную необходимость христианской веры. Ибо именно она является основополагающим условием, чтобы в настоятеле видеть Божьего ставленника, а в Учительстве Церкви, конституции и уставе

явное выражение Его воли. Только благодаря вере, мы можем проникнуть в спасительную тайну послушания.

Также невозможно себе представить истинное послушание, в котором не было бы места любви, опирающейся на примере Христа, ибо только лишь тогда послушание будет участием в спасительном деле Христа.

Иоанн Павел II в апостольском обращении *Vita Consecrata*, утверждает, что «... послушание, осуществляемое в подражании Христу, пищей которого было творить волю Отца, раскрывает освобождающую красоту сыновней, а не рабской зависимости, исполненной смысла ответственности и одухотворенной взаимным доверием, которое является в истории отражением исполненной любви гармонии трех Божественных Лиц»<sup>1</sup>. Таким образом, те, кто посвятил себя Богу особым образом, «... должны являть своим настоятелям, согласно с предписаниями устава и конституции, смиренное расположение, используя силы разума и воли, как и дары природы и благодати, чтобы исполнять поручения и задания, возникающие на их пути».

Примером послушания людей посвятивших себя Богу, Церковь являет миру Христа, послушного воле Отца. И такое послушание должно быть свободно от всякой двусмысленности. «Посему все, что в исполнении власти, либо в проявлении послушания носит черты компромисса, дипломатического решения, насилия, либо других человеческих проявлений, является отвержением того, что выражает основной дух монашеского послушания, - т.е. включения в посланничество Христа и исполнения Его воли во временном измерении, даже тогда, когда это является трудным заданием». В этой ситуации необходимо осознать, что послушание зачастую связано со страданием. И именно тогда особа, посвятившая себя Богу должна соединиться со страстями Христа, для которого Жертва, страдание и Смерть, являлись тем путем, который ведет к победе над грехом и воскресением.

## **ГЛАВА III. Тема послушания в избранных документах Церкви**

### **III. 1. От II Ватиканского собора до «*Evangelii nuntiandi*»**

Новое понимание собственного достоинства и ответственности, подчеркивание ценности личности, новый взгляд на ценности сего мира, процесс демократизации, социализации, секуляризации, крайний гуманизм, натурализм, а прежде всего, - повсеместный кризис веры, по крайней мере частично объясняют интерес к проблематике послушания. Послушание и власть связаны между собою как разные аспекты одной и той же реальности, а также «...как средства достижения одной и той же цели. - единения со спасительной Божией волей. Посему декрет *Perfectae Caritatis* ставит вместе и обсуждает послушание и вершение власти. Богословский и позитивистский взгляд на послушание и власть настоятеля помогает точно определить границы того и другого, и таким образом помогает примирить их с достойными стремлениями и порывами человеческой личности».

II Ватиканский собор «...смог указать спасительную и священническую ценность послушания Христа ( LG 3. 36. 37. 41), активное и ответственное измерение послушания Марии (LG 56. 61.63), а также призвать Церковь и ее духовных детей, к тому, чтобы они следовали по преславному пути послушания, указанному нам Христом (AG 23; PO 7)». Таким образом, можно сказать, что послушание, является как бы синтезом все монашеской жизни. Ведь его невозможно понять вне контекста жертвы Христа, бывшего послушным во всем Отцу, вплоть до крестной Евангельский совет послушания, как путь служения Христу в лоне Церкви 60 смерти. Посему-то бенедиктины и доминикане, из евангельских заветов, упоминают лишь послушание . Ведь, без послушания монашеская

жизнь исчезает. Феномен «sequela Christi», весь проникнут послушанием в различных своих проявлениях.

Но начнем по порядку, от Догматической Конституции о Церкви «Lumen gentium», от 21 ноября 1964 г. Соборные отцы, говоря о послушании, начинают упоминанием слов апостола, который увещевал быть послушными по примеру Христа, «...Который "уничжил Себя Самого, приняв образ раба... быв послушным даже до смерти" (Флп. 2, 7-8) и ради нас "будучи богат, обнищал" (2 Кор. 8, 9)». И призывают к тому, «...чтобы ученики всегда подражали этой любви и смирению Христа». И таким образом проявляется радость святой Матери Церкви, которая в таком подражании обретает «...многих мужчин и женщин, которые ещё теснее следуют уничтожению Спасителя и ещё ярче его выказывают, в свободе детей Божиих принимая нищету и отрекаясь от своей собственной воли». И речь идет, прежде всего о тех, кто «...ради Бога подчиняется человеку в деле совершенствования, дабы полнее сообразоваться Христу в Его послушании». Далее документ говорит о том, что евангельские советы, целомудрия, нищеты и послушания, - это «...Божественный дар, который Церковь получила от своего Господа и по Его благодати всегда хранит». И лишь церковная власть вправе заниматься их истолкованием, руководить их соблюдением, и устанавливать, опираясь на них устойчивые формы посвященной жизни. И эти формы произрастают в различные монашеские семьи, которые «...в братской общности в Христовом воинстве и в свободе, укрепленной послушанием», непрестанно стремятся к тому, чтобы «...твердо исполнять и верно блюсти свои монашеские обеты и, радуясь в духе, преуспевать на пути любви». При этом собор замечает, что те, кто выбрал путь посвящения Богу, должны всегда оставаться в единстве и послушании с иерархией Церкви, как по отношению к самому понтифику, так и к епископам тех епархий, в которых они трудятся на «ниве Господней», - «...сами члены института, [...] должны выказывать уважение и послушание Епископам в силу их пастырской власти в отдельных Церквах и ради единства и согласия, необходимого в апостольских трудах».

И в заключении собор призывает всех посвятивших себя Богу, к тому, чтобы «... через них Церковь воистину и всё яснее являла и верующим, и неверующим Христа». Во всяком ежедневном труде, молитве, исцелении, провозглашении Евангелия всему творению, в обращении грешников и благотворящих всем, но всегда в духе Христа «...всегда послушного воле Отца, пославшего Его».

Затем мы рассмотрим Декрет об обновлении жизни монашествующих применительно к современным условиям «Perfectae Caritatis», от 28 октября 1965г. Итак, в номере 1 этого документа мы читаем о том, что следование евангельским советам ведет к обретению «совершенной любви» и берет свое начало «...в учении и примере Божественного Учителя», но более того, не ограничивается только этой земной реальностью, а «являет собою преславное знамение Царства Небесного». Затем документ обращает внимание па самого Христа, который «...будучи девственным и нищим (ср. ВМФ. 8, 20; Лк. 9, 58), искупил и освятил людей Своим послушанием до смерти крестной (ср. Флп. 2, 8)». И следование, которому и составляет самую глубокую и сокровенную суть монашеской жизни. При этом всякое служение Христу должно приносить свои плоды в Церкви Христовой, Его мистическом теле. И тогда монашествующие, «... движимые любовью, излитой в их сердца Святым Духом (ср. Рим 5, 5), всё более и более живут для Христа и для Тела Его, которое есть Церковь Поэтому, чем с большим пылом они сочетаются Христу в такой самоотдаче, которая объемлет всю их жизнь, тем богаче становится жизнь Церкви и тем более обильные плоды приносит её апостольство» .

Затем, соборные отцы напоминают о том, что исповедованием евангельских советов монашествующие «...не только мертвы для греха (ср. Рим 6, 11), но также, отрекшись от мира, живут только для Бога». Таким образом, всю свою жизнь посвятив Ему, и это «... составляет некое особое освящение». Но эта самоотдача монашествующих, не являет собою нечто абстрактное, но «...была принята Церковью, они должны также сознавать,

что посвящены и на служение Ей». И факт, того, что это служение преисполнено высшего смысла и благодати, должен «...побуждать и поощрять их к развитию добродетелей, прежде всего смирения и послушания, крепости и целомудрия, благодаря которым они причаствуют самоуничижению Христа (ср. Флп 2, 7-8) и вместе с тем — Его жизни в Духе».

Следующий раздел документа полностью посвящен послушанию, и содержит как бы квинтэссенцию послушания на службе Церкви. Говоря об отдании своей воли в послушании, документ говорит, что «..., монашествующие полностью отдают свою волю Богу, словно принося в жертву самих себя, и благодаря этому постоянное и надёжнее соединяются со спасительной волей Божией». Но они делают это, не ища своего пути, не идя на поводу своего видения служения Церкви, но «...по примеру Иисуса Христа, Который пришёл, чтобы творить волю Отца (ср. Ин 4, 34; 5, 30; Евр 10, 7; Пс. 40 (39), 9) и, "приняв образ раба" (Флп. 2, 7), страданиями научился послушанию».

Декрет *Perfectae Caritatis* в номере 14 «...описывает монашеское послушание, представляя его: предмет, - которым является полное отдание своей воли, мотивацию, - как принесение в жертву Богу самих себя, силу и ценность, - которой является единство со спасительной волей Бога, пример, - Иисуса Христа, выражение, - которым является подчинение настоятелям, выступающим от лица Бога, социальное измерение, - как служение всем братьям во Христе, экклезиальное измерение, - в стремлении всё теснее присоединяться к служению Церкви, и наконец цель, - которой является стремление придти в «меру полного возраста Христова» (Еф. 4, 13)».

Воля же настоятелей напрямую сравнивается с выражением власти Бога, и посему подчиненным надлежит «...движимым Святым Духом, в вере подчиняются своим Настоятелям, выступающим от лица Бога», которые ведут их на служение всем братьям во Христе, «...как и Сам Христос в силу Своей покорности Отцу служил братьям и отдал душу Свою для искупления многих (ср. Мф. 20, 28; Ин 10, 14-18). Так они всё теснее присоединяются ко служению Церкви и стремятся придти "в меру полного возраста Христова"(Еф. 4, 13)».

Поэтому все обещавшие пред лицом церкви и народа Божия соблюдать обет послушания, должны по примеру послушного Христа, «... в духе веры и любви к воле Божией выказывать смиренную покорность своим Настоятелям по нормам уставов и конституций», но не просто так, чтобы исполнить некую повинность, не прилагая к этому ни рук, ни сердца, но «...используя силы своего ума и воли, а также природные и благодатные дарования для исполнения предписаний и для осуществления возложенных на них задач, сознавая, что они трудятся ради созидания Тела Христова по замыслу Божию». А настоятели же, в свою очередь, должны пользоваться своей властью «... в духе служения братьям, чтобы выражать любовь, которой Бог любит их. Им следует управлять подчинёнными как детьми Божьими и, уважая человеческую личность, способствовать их добровольному послушанию». И это послушание должно носить черты «...активного и ответственного послушания». Хотя всегда последнее слово в решении вопросов надлежит настоятелю.

Следующий документ, на который стоит обратить внимание, говоря о послушании в лоне Церкви, - это Инструкция об обновлении духовной формации «*Renovationis causam*», от 6 января 1969 г. Этот документ, говоря о сути евангельских советов, доходя до послушания, утверждает, что «... обет послушания, которым человек посвятивший себя Богу, полностью отвергает себя, и чрез который вместе с обетом чистоты и бедности предаёт себя как жертву Богу угодную, не только силой Церковных установлений, но и силой природы посвящения, - принадлежит самой сущности монашеского обета». И затем документ поэтапно рассматривает шаги становления призвания в рамках Церковных установлений и предписаний, особо обращая внимание на новициат, где закладываются основы монашеской жизни, и формируется самосознание, конституирующее монаха как такового.

Затем стоит рассмотреть апостольское послание Павла VI посвященное обновлению монашеской жизни согласно учению II Ватиканского собора «*Evangelica testification*» от 29 июня 1971 г. В нем папа Павел VI обращается к монашествующим, призывая их к постоянному обновлению своей жизни, тем самым, служа непрестанным примером этому миру, - «... дорогие сыновья и дочери, вы решились идти за Христом, полностью препоручая ему вашу жизнь. Евангельские советы, чистота, бедность и послушание, уже стали правилом вашей жизни». И продолжает, что сама Мать Церковь, признает и утверждает, направляя и объясняя, такой стиль жизни. Однако замечает, что самым важным в формировании и укреплении каждого призвания является «... следование за Христом, согласно с учением Евангелия, как следствие великого желания жизни в чистоте, бедности и послушании».

Говоря же конкретно о послушании, папа замечает, что «...этим обетом вы приносите в жертву Богу, вашу волю, и еще более решительно включаетесь в Его спасительный план. По примеру Христа, пришедшего творить волю Отца, и в единении с Тем, кто «страданиями навывк послушанию», и стал «слугой братьев», и вы были еще более тесно связаны, со служением церкви и ваших братьев». И затем, углубляя духовный аспект послушания, святейший отец добавляет, что, «... в монашеской жизни, как и во всей Церкви, почитается та же пасхальная тайна Христа. Глубочайший смысл послушания открывается в полноте тайны смерти и воскресения, в которой реализуется совершенным образом, сверхъестественное призвание человека».

Затем папа затрагивает столь важный аспект послушания, как отношение настоятель - подчиненный, которое по сути является лишь «...двумя взаимодополняющими сторонами, того же самого акта участия в жертве Христа. И необходимо, чтобы те, кто осуществляют власть, служили исполненным любви замыслам Отца, обретаемым в братьях. А подчиненные же, исполняя повеления, тем самым подражали своему Учителю». И, в итоге, рассматривается тот пример, когда воля настоятеля и совесть подчиненного находятся в состоянии несогласия. И папа напоминает, что совесть человека не является единственным критерием объективности в решении спорных моментов. И что всегда стоит соотносить суждения своей совести с объективными нормами Божьих заповедей. Но в то же время обязанности послушания нет как таковой, когда повеление настоятеля «... явно противопоставляется Божию праву, либо конституциям монашеского института, либо результатом которого был бы серьезный и несомненный ущерб». Но пусть при этом никакой их монах не судит поспешно, решив в духе, что воля настоятеля ошибочно и не несет в себе благословения Божиего, а пусть всегда старается соотносить все и вся, со спасительными заповедями и повелениями Божиими .

Следующий документ, на который мы обратим внимание, это апостольское послание папы Павла VI о евангелизации в современном мире «*Evangelii nuntiandi*» от 8 декабря 1975 г. Где, говоря о евангелизации мира в рамках великой миссии Церкви, папа говорит о том, что именно монашествующие, представляя миру подвиг посвященной жизни, имеют особенный и выразительный пример для результативной евангелизации. И продолжает, что «...монашествующие имеют особое значение в контексте свидетельства, которое являет основной момент евангелизации. Этого рода молчаливое свидетельство бедности и непривязанности к мирским вещам, свидетельство чистоты и благородной невинности жизни, свидетельство воли погруженной в послушание, может быть не только призывом для Церкви, но также выразительным знаменем, способным затронуть сердца, даже не Евангельский совет послушания, как путь служения Христу в лоне Церкви 68 христиан, людей доброй воли, обращая внимание на мир духовных ценностей».

### **III. 2. Развитие темы послушания при понтификате Иоанна Павла II**

Говоря о духовном наследии целой эпохи обновления Церкви, начавшейся от II Ватиканского собора, нельзя не упомянуть и о великом папе нашего времени Иоанне

Павле II. Папа человек глубокой молитвы и выдающихся знаний, он не понаслышке знал проблемы современного мира и видел расширяющиеся волны тотального нигилизма и отрицания всяческих авторитетов, во всех областях жизни общества. Посему он не мог оставить без внимания тот пример и послание, которое несет жизнь посвященная Богу без остатка, современному миру. Таким образом, постоянно упоминает в своих посланиях аспект посвящения Богу жизни каждого христианина, дабы, следуя за Христом, стремиться к небесной отчизне. Но мы, следуя логике данной работы, рассмотрим некоторые акценты учения этого великого понтифика, посвященные послушанию. Итак, начнем от апостольского обращения о задачах христианской семьи в современном мире «Familiaris consortio» от 22 октября 1981 г. В котором он говорит о том, что «...первым, основополагающим и своеобразным выражением вклада, который монахи и монахини, и вообще все посвященные лица могут внести в апостольство семей, является как раз их посвящение Богу, которое "напоминает всем верным ... о дивном брачном союзе, основанном Богом, который полностью должен явиться в грядущем веке, и в силу которого Христос для Церкви - единственный Жених", и свидетельствует о той всеобъемлющей любви, которая посредством целомудрия, принятого ради Царствия Небесного, делает их всё более способными полностью посвятить себя служению Богу и делу апостольства».

Следующим документом, который мы рассмотрим, является апостольское обращение о монашеском посвящении в свете тайны Искупления папы Иоанна Павла II, «Redemptionis donum». Говоря о послушании в этом документе, папа начинает повествование от примера Христа, который «...будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (Флп. 2, 6-8). Указывая этим на тот факт, что «...евангельский совет послушания является вызовом, проистекающим из послушания Христа, «даже до смерти»». А те же, кто принимают этот вызов и решаются идти за Христом, «...в исполнении евангельского совета послушания достигают самой глубины домостроительства Спасения. И в исполнении этого совета стремятся достичь особой роли в послушании Того, послушанием которого все станут справедливыми».

И добавляет, что «... те, кто решается жить согласно обету послушания, особым образом оказываются между тайной греха, и тайной искупления и спасительной благодати. Они находятся в этом «месте» со всею грешною основой своей человеческой природы, со всем наследием «гордости сего мира», со всей эгоистической жаждой власти, а не служения, - и решаются именно обетом послушания изменить себя и преобразить по подобию Христову, который послушанием аж до смерти искупил и освятил род человеческий». Далее папа замечает, что обетом послушания посвященные Богу, решаются подражать Христу особым, радикальным образом, - «...насколько же подчинение Божией воли и послушание Божественному Праву является условием подлинной христианской жизни, то настолько в монашеской жизни, обет послушания устанавливает в сердце каждого из вас, обязанность особеннейшего соотношения со Христом «послушным даже до смерти»». Затем говоря об отношениях подчиненного и настоятеля папа упоминает фрагмент из послания к Евреям, в котором говорится «...повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны, ибо они неусыпно пекутся о душах ваших, как обязанные дать отчет». И добавляет, цитируя того же апостола, призывая повиноваться в радости, со спокойствием и радостью духа, - «...чтобы они делали это с радостью, а не вздыхая, ибо это для вас бесполезно» (Евр. 13,17).

И в итоге, папа призывает, все трудности монашеской жизни преодолевать силой Духа Святого, и в Духе давать особое свидетельство любви Божией. И продолжает, что «... следование евангельским советам указывает каждому из вас, каким образом «Духом умерщвлять дела плотские» и все то, что противится жизни, и служит греху и смерти - все то, что противится истинной любви бога

и людей. Нынешний мир нуждается в этом истинном знаке «противления» монашеского посвящения как непрестанной закваски спасительного обновления. «Не сообразуйтесь с веком сим», но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная» (Рим. 12,2)».

Следующий документ, на который стоит обратить внимание это апостольское обращение папы Иоанна Павла II о призвании и миссии мирян в Церкви и мире «Christifideles laici» от 30 декабря 1988 г. В этом документе указываются конкретные пути, которые должны принести соборную теорию laikата в практику реальной жизни. Это обращение явилось плодом размышлений, советов, мнений и опыта многих участников епископского синода 1987 года, а также многих верных мирян поставивших себе целью «... еще более углубить осознание того дара и ответственности, которыми обладают все верующие - миряне, и каждый из них в отдельности в общении и миссии Церкви».

Но и здесь, говоря о роли и ответственности мирян в церкви, святой отец не преминул заметить и подчеркнуть то значение, которое являет сему миру подвиг следования Христу в монашеских институтах, говоря, что «... монашеский образ жизни свидетельствует об эсхатологическом характере Церкви, т.е. о ее стремлении к Царству Божию, которое предсказано и некоторым образом предвкушаемо обетами чистоты, бедности и послушания».

Следующим документом, который мы рассмотрим, будет инструкция касающаяся формации в монашеских институтах, - «Potissimum institutioni», изданная конгрегацией по делам монашеской жизни и обществ апостольской жизни, 2 февраля 1990г. Эта инструкция была плодом более 20 летней работы богословских комиссий, выражающих мнение Учительства Церкви. И в результате плодом столь долгих научных изысканий был документ, который постарался охватить и исчерпывающе представить все моменты и аспекты монашеской жизни. Конкретно мы рассмотрим лишь те аспекты, которые непосредственно касаются послушания.

Итак, говоря о монашеской жизни документ утверждает, что «...посвященная жизнь посредством исповедания евангельских советов, есть постоянная форма жизни, благодаря которой верные, теснее следуя Христу под водительством Святого Духа, полностью посвящают себя Богу, любимому превыше всего, дабы в новом и особом качестве, предав себя Его прославлению, созиданию Церкви и спасению мира, достичь совершенства любви во служении Царствию Божию, и став в Церкви явным знамением, предвозвещать славу небесную». И продолжает, что именно эту форму жизни принимают те, кто посредством обетов или других священных уз «...исповедают евангельские советы целомудрия, нищеты и послушания».

И говоря непосредственно о послушании, авторы документа продолжают, что - «...евангельский совет послушания, принятый в духе веры и любви, во следование Христу, послушному до самой смерти, обязывает к подчинению воли законным настоятелям, когда они, неся на себе образ Божий, повелевают согласно своим конституциям». И такое послушание вовсе не уменьшает достоинства человеческой личности, но «... наоборот проводит к полноте зрелости, преумножая свободу детей Божиих»<sup>17</sup>.

Затем упоминается и о христологической направленности послушания, ибо всякое монашеское послушание «...является одновременно подражанием Христу и участием в Его посланничестве. Является деланием того, что творил Христос, как впрочем, и того, что Он сотворил бы в той конкретной ситуации, в которой монах находится сегодня». И продолжает, что «...когда монах исполняет поручение, то объединяет свое послушание с послушанием Христа, дабы этим причиниться в деле спасения мира. И посему все, что в исполнении власти, либо принятия послушания носит черты компромиса, дипломатического решения, насилия или других форм человеческих ухищрений, является предательством того, является основной побуждающей силой монашеского послушания, т.е. включения в посланничество Христа».

Следующий пункт документа касается отношений с настоятелем и подчиненного, в котором говорится, что «... настоятель, принимающий позицию диалога, воспитывает к ответственному и активному послушанию, но при этом остаётся в силе власть Настоятелей решать и предписывать, что надлежит делать».

А затем прекрасный пункт документа, посвященный прикладной педагогике воспитания, в котором между прочими, можно найти следующие интересные пункты «... чтобы принести в послушании в дар себя самого, необходимо сначала начать существовать. Кандидаты должны выйти из анонимного техногенного мира, признать свою тождественность и быть признанными личностями, встретившись с уважением и любовью». А далее продолжает, что «... кандидаты должны найти истинную свободу, дабы лично могли перейти от «того, что нравится мне», к тому «что нравится Отцу»». И чуть дальше, - «...воля Божия чаще всего проявляется посредством Церкви и ее Учительства, а в отношении к монашествующих, через их конституции».

И не оставляет без внимания тот благой пример «живого» послушания, пропитанного опытом и молитвенным духом, который могут молодым монахам дать старшие братья общины, наставляющие и поправляющие по отцовски возрастающих в благодати братьев. «А во всем, что касается послушания, пример старших членов общины более значит для молодых, чем какое либо, даже самое лучшее теоретическое наставление». И заканчивает тематику послушания, следующим наставлением «... воспитание же в монашеском послушании должно происходить со всею глубиной и сохранением необходимых требований, чтобы никто не сошел с «пути», которым есть Христос, неустанно исполняющий свою миссию в деяниях мира».

Далее в энциклике «Redemptoris Missio» от 7 декабря 1990 г., папа Иоанн Павел II, говоря о всеобщем призвании к миссии, замечает, что именно перед монашескими институтами открываются широкие возможности «... для свидетельства о милосердии, привнесения в культуру евангельских ценностей, христианского воспитания, солидарности с самыми бедными, подвергающимися дискриминации, и отброшенными обществом». И не важно являются ли институты миссионерскими по своей структуре и харизме. Папа говорит о всеобщем призвании Церкви быть открытой миссии, где каждый христианин обязан нести свет Христа, наполняя им всю многогранность действительности, в которой осуществляет свой путь к небесной отчизне.

Но особый акцент папа полагает на миссии монашествующих, говоря, что «... необходимо, чтобы церковь учила тем евангельским ценностям, которые неустанно провозглашает. И никто не дает лучшего свидетельства, чем те, кто приносит Богу обеты посвящения жизни в чистоте, бедности и послушании, в целостном отдавании себя Богу в полной готовности служения человеку и обществу по примеру Христа».

Следующий документ, который мы рассмотрим, это Инструкция касающаяся братской жизни в общине, - «Congregavit nos in unum Christi amor», изданная конгрегацией по делам монашеской жизни и обществ апостольской жизни от 2 февраля 1994г.

Говоря о послушании, повествование начинается с одностороннего и чрезмерного подчеркивания, почти обожествления, при этом неверно понимаемого, понятия свободы в современном мире, которое, в свою очередь, непосредственно «...вызвало распространение на Западе культуры индивидуализма, и в последствии ослабление идеала совместной жизни и всяческого участия в общественных инициативах». Что привело в свою очередь, ни к чему иному, как к еще большей несвободе, ибо выразилось «... в бегстве в стандартные схемы послушания, опирающиеся на слепое доверие проводнику, которое дает мнимое чувство уверенности и безопасности».

И затем текст переходит к истинному послушанию, основанному на доверии истинному Проводнику, имеющему метафизические основания и гармонично вписывающегося в картину этого мира, не нарушая гармонии и спокойствия, и не посягающего на ничью свободу, ибо основывается на Любви, так как это показал Христос примером Своей святой жизни. И документ продолжает, «... монашеский обет является даром,

принесенным в жертву Богу и Церкви [...] «Да» свободно высказанное Богу, делает так, что разные по сути люди, творят общину жизни. Посвященные вместе, соединенные этим «Да», соединенные Духом Святым, монашествующие призваны каждый день открывать заново тот факт, что следуют за Христом «послушным, бедным и чистым», в общине, братстве, по примеру учеников, следовавших за Христом, исполняющим свою миссию». А далее продолжает, что именно послушание в любви, способно быть той силой, которая объединяет группу людей в христианскую общину, - «... именно послушание объединяет волю всех членов монашеского института в единую братскую общину. Послушание, - это ответ на тот план, который Господь поручает определенной общине. И таким образом особенно связано с миссией посланничества общины, которая должна реализовать здесь, сейчас и вместе свое служение». А, говоря о миссии настоятелей, замечает, что «... послушание требует в отношении настоятелей взгляда веры, которые исполняют задание слуг и в то же время наставников общины, [...] и вместе с ними надлежит исполнять волю Божию, единую, могущую спасти».

И в итоге, документ увещевает, говорит, что «... не стоит забывать о том, что братство не является плодом только лишь человеческих усилий, а, прежде всего даром Бога. Является даром, связанным с послушанием слову Божию, а в жизни монашеской - с послушанием воле настоятелей, который имеют власть толковать это слово в конкретных ситуациях». «Просим же вас, братия, уважать трудящихся у вас, и предстоятелей ваших в Господе, и вразумляющих вас, и почитать их преимущественно с любовью за дело их» (1 Фес. 5, 12-13). Христианская община, это не группа анонимных индивидов, от самого начала она имеет пастырей, которым, как напоминает апостол, надлежит почитание, уважение и любовь».

И последний документ, который мы рассмотрим, это апостольское обращение Иоанна Павла II о посвященной Богу жизни в Церкви и мире «*Vita Consecrata*».

В самом первом пункте документа мы читаем следующее: «Посвященная Богу жизнь, глубоко укорененная в примерах и поучениях Иисуса Христа, является даром Бога Отца Его Церкви посредством Святого Духа. В следовании евангельским советам характерные черты Иисуса - девственного, бедного и послушного - составляют постоянную «зримую реальность» среди мира, и взор верующих обращается к той тайне Царства Божия, которая, уже действуя в истории, ожидает своего полного свершения на небесах».

Затем святой отец, говоря о богатстве и универсальности Церкви Христовой, подчеркнул, что и на Востоке евангельские ценности монашеской жизни, «...появившейся уже на заре христианства, и до сих пор процветающей в тех землях, особенно в православных Церквях». И добавляет, что на Западе, с первых веков существования Церкви, практиковалась монашеская жизнь, и само западное монашество, «... является наследником многих мужчин и женщин, которые оставив жизнь в миру, искали Бога и посвятили себя Ему, «ничего не ставя выше любви Христовой».

Затем продолжая повествование о монашеской жизни, папа замечает, что посредством следования евангельским советам «... не только делает Христа смыслом своей жизни, но и стремится к тому, чтобы, насколько это возможно, воспроизвести в себе самом тот образ жизни, который воспринял сын Божий, пришедший в мир». И говоря конкретно о послушании, замечает, что «... входя через жертву своей собственной свободы в тайну Его сыновнего послушания, он исповедует Его бесконечно любимым и любящим, как Того, Который обретает удовлетворение только от воли Отца, с Которым Он совершенно един и от Которого во всем зависим».

И продолжая тему послушания и следования Евангельским советам, папа говорит, что евангельские советы, требуют от тех, которые их принимают, открытого желания совершенного уподобления Христу. И чуть дальше «... живя в послушании, лишенными всего и в целомудрии, посвященные исповедуют Иисуса образцом, в котором все добродетели достигают своего совершенства».

И далее продолжает говоря, о достоинстве и величии послушания, замечает, что «... послушание, осуществляемое в подражании Христу, пищей которого было творить волю Отца, раскрывает освобождающую красоту сыновней, а не рабской зависимости, исполненной смысла ответственности и одухотворенной взаимным доверием, которое является в истории отражением исполненной любви гармонии трех Божественных Лиц». Затем папа указывает, на то, что каждый, решивший посвятить свою жизнь Богу, должен делать это по примеру Христа, полностью отдавшегося воле Отца, и совершенно исполнившего ее. «... жизнь посвященная Богу, есть тот образ жизни, есть гот образ жизни, который принял на себя Иисус, наивысший Посвященный и Отчий провозвестник Его Царства, и который Он предложил ученикам, последовавшим за Ним». И чуть дальше, говоря о Христе, замечает, что «... Он есть образец послушания, сошедший с небес, не для того, чтобы творить собственную волю, но чтобы творить волю пославшего Его». Затем, говоря о принесении монашеских обетов, рассматривается аспект углубления посвящения, принятого в Крещении. И папа замечает, что это посвящение своей жизни Богу, принимает особенный характер, именно в сравнении с крещальным посвящением: «... в действительности, каждый обновленный во Христе призван жить силой, протекающей из дара Духа Святого, в целомудрии, приличествующем его собственному образу жизни, послушании Богу и Церкви, в благоразумной отрешенности от материальных благ, поскольку все призваны к святости, которая состоит в совершенстве любви.».

Говоря же о различии харизм и служений на благо Церкви, папа замечает, что каждая харизма «... обращена к Отцу в сыновнем стремлении искать Его волю через непрестанное обращение, в котором послушание является источником подлинной свободы [...] и в этом отношении харизма каждого института, побудит всякого посвященного Богу человека к тому, чтобы он полностью принадлежал Богу, говорил с Богом и о Боге».

Говоря же о власти, исполнение которой напрямую связано с практикой монашеского послушания, папа замечает, что «... те, кто осуществляет власть, не могут отречься от своей обязанности первыми нести ответственность за общину». И далее «... необходимо вновь подчеркнуть важность этого долга, который необходим для упрочения братского общения, а также для того, чтобы не стало бесполезным исповедуемое в обетах послушание. И хотя власть должна быть прежде всего братской и духовной [...] необходимо помнить о том, что окончательное слово принадлежит власти и что ее право - осуществлять надзор за соблюдением принятых решений».

Освещая же в этом обращении момент евангелизации, папа подчеркивает, что и миссионерский порыв зарождается лишь «... в послушании заповеди Христа, который каждый сознательный христианин разделяет вместе с Церковью, являющейся миссионерской по своей природе». И задача посвященных Богу людей, являть даже среди некрещеных «... присутствие Христа, девственного, бедного, послушного, молящегося и проповедующего».

И заканчивая тему послушания в этом апостольском обращении, хотелось бы освятить тему свободы и послушания. Вначале папа затрагивает современное, зачастую ложное понимание свободы, «... которое изымает это основополагающее человеческое благо из существенно важной связи с истиной и нравственными нормами». И что в свою очередь ведет к многочисленным и видимым «... аномальным последствиям, которые выражаются в несправедливости и даже насилии в жизни как отдельных людей, так целых народов, к которым ведет извращенное применение свободы».

И папа говорит о том, что единственным действенным ответом на эту ситуацию «... является послушание, которое характеризует посвященную жизнь. Живейшим образом это послушание вновь предполагает послушание Христа Отцу и, непосредственно исходя из этой тайны, свидетельствует о том, что не существует противоречия между послушанием и свободой». И далее добавляет, что подход Христа, послушного во всем

Отцу, раскрывает нам «...тайну человеческой свободы как путь послушания воле Отца, и тайну послушания - как путь постепенного стяжания подлинной свободы».

## **Заключение**

В данной работе, учитывая несомненные ограничения, предоставляемые письменной работе на соискание степени бакалавра богословия, выраженные особым образом количеством страниц основной части работы, автор попытался составить и выразить логическую нить повествования, открывающего максимально общую картину, выражающую тематику послушания.

Истоки послушания автор черпал, прежде всего в Библии, и именно там попытался найти подтверждение зарождения и развития феномена послушания, на примере ярких библейских примеров, - Авраама и Моисея, и выражение полноты послушания, - проявившейся в событии Христа, для которого, как Он сам говорил, самым важным было «...творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его» (Ин 4,34).

Особое же внимание было уделено послушанию Пресвятой Богородицы, скромное «fiat» которой, навсегда изменило ход человеческой истории.

Затем во второй части работы автор рассматривает аспект необходимости добродетели послушания в жизни и развитии личности. Вначале освещается влияние и взаимодополняемость личностной зрелости и подлинного измерения свободы в зрелом и разумном послушании христианина. А затем, подчеркнув, что конечной и итоговой целью каждого верного Христу, есть достижение святости, автор представляет благородный путь послушания, как один из одобренных и благословенных Церковью путей, для достижения одной. Говоря же о послушании в практике посвященной Богу жизни, автор начинает повествование от истинного примера послушания, - Христа, лишь подражая которому, и можно достичь подлинных высот в исполнении этой евангельской добродетели.

Подчеркивая же еkkлезиологический характер послушания, автор посчитал необходимым более освятить среду осуществления послушания, - которой является святая Мать Церковь. И затем затрагивая, столь актуальную проблематику понимания свободы в окружающем нас мире, автор описывает отношение власти и послушания, авторитета настоятеля, свободы в разумном и активном послушании, где участие настоятеля и подчиненного, это как «... две взаимодополняющие стороны того же самого акта участия в жертве Христа, где власть и свобода не соперничают между собою, но гармонично идут вместе к исполнению воли Божией» .

Последняя же часть работы почерпнута из документов Учительства Церкви, особенно беря под внимание обновление богословской мысли после II Ватиканского собора. Автор пытается проследить аспекты учения посвященные послушанию, в наиболее важных документах Церкви, от «Lumen gentium», до «Vita consecrata», касающихся проблем и задач монашеских институтов в сегодняшнем мире.

К сожалению, исходя из вышеобозначенных ограничений предъявляемых к работе, пришлось отказаться от обширной и богато представленной в литературных источниках, исторической части, посвященной развитию евангельской дисциплины послушания в истории христианства. И также, не вписываясь в рамки логики повествования и количественного лимита письменной работы, в нее не вошел аспект послушания в духовности христианского Востока, который несомненно богато представлен в русскоязычной литературе.

Но в итоге, хотелось бы заметить, что данная работа, вовсе не стремясь к всеобъемлющему и всеохватывающему обзору этой тематики, стремится, скорее стать тем плацдармом, и отправной точкой, отталкиваясь от которой можно заняться более детальными и глубокими систематизированными студиями над этой, весьма актуальной

для нашего времени, проблематикой. Вполне осознавая недостатки и недоработки данной труда, автор все же надеется, что эта разработка тематики послушания, внесет свой посильный вклад в развитие богословской мысли и духовности в новозарождающейся русской католической традиции.