

**Иисус Христос - откровение истины о  
человеке в учении  
папы Иоанна Павла II**

## Содержание

1. Экзистенциальные вопросы человека
  - 1.1 Человек как автономное существо
    - 1.1.1 Смысл и цель жизни
    - 1.1.2 В чем смысл смерти?
    - 1.1.3 В чем смысл страдания?
  - 1.2 Ответ философии на вопросы человека
  - 1.3 Религиозный взгляд на жизнь
2. Христос как основа человеческой жизни
  - 2.1 Христос - надежда человека
  - 2.2 Основание человеческого бытия
    - 2.2.1 Воплощение
    - 2.2.2 Сотворение
    - 2.2.3 Предопределение во Христе
    - 2.2.4 Сотворение всего мира во Христе
    - 2.2.5 Искупление
    - 2.2.6 Искупление, спасение, освобождение
    - 2.2.7 Новое творение
    - 2.2.8 Примирение, усыновление
    - 2.2.9 Христос - начало и конец творения
3. Христос - пример человеческой жизни
  - 3.3.1 Основание особого призвания следовать за Христом
  - 3.3.2 Жизнь по Евангельским советам
  - 3.3.3 Любовь - путь совершенного подражания Христу
4. Христос как вызов современному человеку
  - 4.1 Христос - вызов «культуре смерти»
    - 4.1.1 Новые угрозы человеческой жизни
    - 4.1.2 Христово Евангелие, как вызов культуре смерти
  - 4.2 Христос - вызов истинной свободы
    - 4.2.1 Ложное представление о свободе
  - 4.3 Иисус Христос - вызов истинной любви
    - 4.3.1 Ложное понимание любви
    - 4.3.2 Христос - пример истинной любви

## Заключение

### Список сокращений\*

- ККЦ Катехизис Католический Церкви
- VC Vita consecrata - Апостольское обращение Иоанна Павла II о посвященной Богу жизни и ее миссии в Церкви и в мире
- VS Veri talis splendor - Энциклика Иоанна Павла II о некоторых основных проблемах нравственного учения Церкви «Сияние Истины»
- ChL Christifideles laici - Апостольское обращение Иоанна Павла II о призвании и миссии мирян в Церкви и в мире
- EV Evangelium Vitae -Окружное послание Иоанна Павла II о ценности и нерушимости человеческой жизни «Евангелие жизни»
- RH Redemptio hominis - Энциклика Иоанна Павла II «Искупитель человека»
- DM Dives in misericordiam - Энциклика Иоанна Павла II «Бог, богатый милосердием»
- TMA Tertio millennio adveniente - Апостольское послание папы «Наступающее третье тысячелетие»

\* Сокращения названий библейских книг даются в соответствии с Брюссельским изданием русской Библии.

## **Введение**

«Познай самого себя» - говорил в древности Сократ. Самопознание является необходимым феноменом в жизни каждого человека. В философии этот вопрос является одним из основополагающих, па который каждый философ снова и снова пытается найти свой ответит. Трудность однако заключается в том, что каждый философ, а также целые философские школы, предлагают свою собственную картину человеческой природы, нередко совсем отличную одну от другой. В чем же заключается трудность такого самосознания для человека?

В современном нам мире существует великое множество учений, предлагающих человеку ответ на его вопрос о «себе самом». Как же человеку найти истинный ответ, как отличить ложный от истинного в таком обманчивом однообразии? Один мыслитель например говорит, что всем в человеке движит только стремление к власти (Ницше), другой сводит все переживания человеческого существа к сексуальному инстинкту (Фрейд), еще другой руководствуется в своем понимании человека чисто экономическими соображениями (Маркс). В результате, учитывая также возросшую пестроту различных философских и теософских течений, а также всевозможных религиозных сект, сегодня можно говорить о «кризисе человеческого самопознания».

Имея в виду широко распространенное и глубоко укоренившееся субъективистское видение человека мы хотим проследить в этой работе ответ Божественного Откровения на эту всегда животрепещущую проблему. Для этого мы обратимся к великому учителю и свидетелю Евангелия - папе римскому Иоанну Павлу II, который является также специалистом в области антропологии. В его официальных документах, различных пастырских посланиях мы попытаемся проследить эту очень актуальную и глубоко интересующую его самого тему, сначала мы остановимся на извечных вопросах человека во все времена и постараемся искренне задуматься над ними. Потом во второй главе мы покажем как только Богооткровенная истина человеку может вполне «объяснить» истину о человеке и ответить па его искания. В третьей главе мы покажем к чему стоит человеку стремиться, чтобы не только узнать эту истину, но и жить ею. И в последней главе мы взглянем на Иисуса Христа как на Путь, Истину и Жизнь, которые всегда останутся вызовом для каждого человека во все времена.

## **1. Экзистенциальные вопросы человека**

### **1.1 Человек как автономное существо**

#### **1.1.1 Смысл и цель жизни**

Каждый отдельный человек и все человечество в целом на протяжении всей своей истории задается одним и тем же вопросом - о наличии смысла в своем существовании на земле. От ответа на этот вопрос зависит очень многое .

Из всего созданного и существующего в мире ничто и никто больше не задается подобным вопросом. Даже самые близкие по биологическому строению существа из

животного мира не имеют подобного стремления, подобной проблемы. Если человек не находит удовлетворительного ответа на этот глубинный вопрос своего сердца, он встает на путь саморазрушения. Ибо сама его природа устроена так, чтобы постоянно к чему-то стремиться и достигать какой-то цели.

Смысл человеческой жизни не может реализоваться только в удовлетворении своих естественных желаний, в таком случае он всегда остается неудовлетворенным - несчастным. «Человека от животного отличает именно то, что жизнь для него - проблема. Можно сказать, что он становится действительным человеком, когда эта проблема им осознается» - говорит Сюллеро. В своей книге «Решение проблемы жизни» иеромонах Фернанд Лелотт останавливается на четырех главных вопросах, которыми задается человек: «зачем жить?, зачем умирать?, зачем страдать?, зачем делать зло?»<sup>2</sup>. Действительно эти вопросы затрагивают самую суть человеческого бытия, ведь если человек не знает ответа на какой-то вопрос математики или естествознания - это не так уж страшно. - но если человек не знает, зачем он живет, его жизнь становится невыносимой для него самого.

### **1.1.2 В чем смысл смерти?**

Если я живу, и если вообще у меня появляется такой вопрос, значит есть какой-то смысл в том, что я существую на земле. Намного же труднее ответить человеку на вопрос - «зачем я должен умереть?». Внутри себя человек ощущает сильнейшее желание жизни, но желает ли он того или нет, человек поставлен перед неизменной и неумолимой реальностью - конечностью жизни. Это положение человека воистину трагично. Он рожден. Чтобы жить, но должен умереть.

Если перед лицом этой реальности человек не увидит смысла за пределами своей земной жизни, у него почти не остается выхода, кроме того, чтобы как говорили древние киники: «Лови момент!», то есть используй для своего наслаждения все, что у тебя есть, пока ты еще жив, так как ничего другого тебе нечего ожидать.

### **1.1.3 В чем смысл страдания?**

Не менее абсурдной представляется человеку проблема страдания. Эта реальность столь же противоестественна человеческой природе, как и факт неизбежности смерти. Вся человеческая жизнь отмечена как - будто бы бессмысленным страданием всякого рода: физического и духовного, начиная с момента рождения в муках, до невообразимо ужасного предсмертного страдания.

Если от смерти человек может временно отвести свой взор в молодости, то вопль и протест страдальца преследует человека каждый день его жизни, это и его личные проблемы, и проблемы всего человечества. «Сила человека не велика; ни один из его проектов не осуществляется. Его краткая жизнь есть лишь нагромождение страдания и смерть, неизбежная смерть нависла над ним».

Все то же тяготит и весь животный мир, наделенный чувствами. Загадка жизни человека намного глубже, ибо он осознает всю эту безысходность. Более того. ему присуще и нравственное измерение жизни. Он различает добро и зло, причем второе кажется пронизывает все его бытие, не оставляя ни местечка, не подпорченного этой страшной проказой. Человек, предоставленный исключительно сам себе в своем земном существовании, видит только горе и несправедливость, даже то светлое и благое, что иногда проблескивает в этой тьме, не приносит ожидаемого утешения, а в конце концов всегда приводит к разочарованию.

Таково, на первый взгляд, положение человека в этом мире. Конечно, обрисованное нами положение человека имеет умышленно односторонний вид с точки зрения человека как автономного существа. С такой экзистенциальной реальностью встречается однако каждый человек без исключений, и он вынужден искать ответ на нелегкую загадку жизни.

## **1.2 Ответ философии на вопросы человека**

Археология, история и философия говорят нам о том, что, начиная от самой зари человеческой истории, человек находил исключительно религиозный ответ на вопрос своего существования. За малым исключением, которые мы знаем из истории греческой античной философии, например Демокрита, - отца материализма, который отрицал существование абсолютного разума и не искал первопричины бытия, а рассматривал только материальное бытие. Какую бы из древних цивилизаций мы не взяли, в каждой из них мы найдем религиозного человека, т. е. человека, признающего существование какой-то высшей Силы, Разума или какого-то высшего Существа, намного превышающего самого человека. Если же люди в эти древние времена и не признавали свою подвластность кому-то или чему-то, то во всяком случае они не осознавали себя источником и не видели в себе источник и причину своего существования. Простая мысль о том, что я живу и предо мною не стоял выбор моего существования уже заставляет человека относить причину своего существования не к себе, а к кому-то другому.

Стоит только вспомнить греческих мудрецов, стоявших у истоков греческой античной философии, которые созерцая мир, пытались определить первопричину всею бытия. Древний Фалес считал, что все образуется из воды, а Анаксимен, - что все образуется из воздуха. Аваксимапдр же узрел более глубокую истину, утверждая, что все происходит из единой первичной субстанции, которая не может быть материальной, но должна быть необходима, бесконечна, вечна, вневременна. Подобным возвышенным представлением обладал великий праотец метафизики Пармеипд, определивший настоящее бытие неизменными свойствами: вечность, бесконечность, неделимость (единство), постоянство (безо всякого изменения и движения). И, конечно лее, самые великие авторитеты греческой философии Платон и Аристотель видели наш мир как отзвук, тень небесных идей (Платон), или абсолютный Разум (Аристотель). В философской системе Платона мы ясно видим его стремление объяснить главные вопросы человеческого существования и нравственного поведения. В ею словах: "Мир, который МЫ видим есть только тень действительности: настоящий мир сокрыт" - явно ощущается то предпочтение, которое он отдает миру невидимому, но воистину реальному, определяющему все здесь на земле. Говоря о земной жизни человека, Платон называет ее изгнанием души, которой в наказание суждено мучиться в теле - «тюрьме души». Итак мы видим, что он пытается найти смысл столь безутешной жестокой реальности человеческой жизни. Его вывод: все подчинено миру идеи, в котором, в свою очередь, есть высшая по иерархии идея. - идея Высшего Блага: земная жизнь человека - наказание души за какой-то проступок.

Философская концепция Аристотеля является как бы самой высокой и благородной кульминацией всей древнегреческой мысли. Он замечает, что в мире нет ничего случайного и поэтому приходит к выводу, что необходимо существует первопричина всего сущего и происходящего в нашем мире. А что удивительно в этом учении, это то, к какому заключению о свойствах этой первопричины он приходит; он определяет причину всего сущего - бытием. Это бытие:

- 1) недвижимое и постоянное;
- 2) простое и неделимое;
- 3) нематериально, представляет чистую форму и энергию;
- 4) духовное существо;
- 5) чистый разум.

Человек с его глазах - это уже не материальное отражение идеи, но реальное единство души и тела. В итоге Аристотель ясно показал, что в мире все разумно и подчинено Разуму, и поэтому человек должен стремиться жить по правилам, вложенным в его

природу, т. е. вести добродетельную жизнь, которая и приведет его к счастью. Конечно, нельзя забывать, о том, что не все философы Древней Греции были согласны с этими великими светилами. Были и те, которые считали человека - «мерой всех вещей», истину - всего лишь относительной, а познание возможным только на чувственном уровне. Такого мнения придерживались софисты, а киренаики сводили всю ценность человеческой жизни к удовлетворению естественных потребностей - к гедонизму.

### **1.3 Религиозный взгляд на жизнь**

Человечество на протяжении всей своей истории стремилось найти более глубокий смысл своего существования, превосходящий рамки земного имманентного мира и восходящий к трансцендентности. Об этом свидетельствует, как мы вначале уже отметили, религиозность присущая любому человеческому обществу и каждому индивидууму . Этот общепризнанный феномен можно легко заметить в каждой из древних мировых религий. Отметим сразу один момент, характерный для религиозного сознания. который однако может быть неприемлем в философии или в реальной жизни. человека. Мы хотим сказать, что религиозный человек видит смысл своей жизни не в себе самом, а обязательно в другом существе или высшей силе, по отношению к которому он осознает свою зависимость. Это не обязательно положительная зависимость, однако само слово религия (с латинского religare) указывает на какую-то связь, наличествующую между человеком и чем-то запредельным, определяющим его существование, что однако нельзя сказать о некоторых философских течениях.

К религиям характерным в основном для людей периода первобытнообщинного строя относится анимизм. Анимизм имеет разные проявления: фетишизм, шаманство, и определяется мировоззрением, согласно которому человек, все существующее на земле и небесные светила имеют свою душу. Этим духам анимисты поклоняются, живут в постоянном страхе пред ними, как как стараются добиться их расположения, от которого зависит благополучие их жизни. Многие анимистические племена верят также во Всевышнего, в Высшее существо или Бога-Творца.

Одной из самых древних и влиятельных религий в мире считается индуизм, который представляет собой сплетение многочисленных древних верований и учит о многих богах. В системе этой религии есть один абсолютный и абстрактный, безличный Брахма, от которого происходит все сущее. Индуисты поклоняются другим богам - его воплощения.».. Цель человека в индуизме заключаеся в познании божества и

отождествления себя с ним, в результате чего человек возвращается к абсолюту Брахмы.

Религии возникшие в следствии реформации индуизма называются джайнизм и буддизм предлагают человеку более быстрый путь достижения нирваны. Тут человек уже не ищет ни прибежища ни у какого Бога. Но просто стремится достичь совершенства, которое заключается в собственном небытии. Китайская религия - даосизм, также представляет собой пассивный подход к жизни, заключающейся в не нарушении и сохранении в мире определенную баланса, которым управляет .могущественная безличная сила.

Итак, на примере философии и некоторых мировых религий мы увидели, что человек САМ СВОИМ РАЗУМОМ может придти к выводу о зависимости своей жизни от какого-то высшего начала. Все это однако были попытки человека, который постоянно пытается подняться со своего бедственного положения и достигнуть Бога, - найти Его и познать Его.

## **2. Христос как основа человеческой жизни**

Но что же это за загадка - человек? Преемник святого Петра - Иоанн Павел II, верно исполняя вверенную ему миссию пасти порученных ему агнцев, говорит: « Человек. который хочет ПОНЯТЬ себя до конца. - не только исходя из непосредственных, частичных, чисто поверхностных и кажущихся данных и критериев собственного существа. - должен, со всеми своими тревогами и сом пениями, своей слабостью и греховностью, своей жизнью и смертью, приблизиться ко Христу». И еще радикальнее продолжает папа: «Он (человек) должен. так сказать, войти в Пето всем своим существом, должен как бы "присвоить" себе, ассимилировать всю реальность Воплощения и Искупления - чтобы обрести самого себя»

### **2.1 Христос - надежда человека**

Мы убеждаемся, что ни «философия и никакая другая человеческая мудрость не в силах дать человеку удовлетворительный ответ на вопрос о смысле его земного существовании. Только сверхъестественная цель можем удовлетворить неутолимую жажду человеческого сердца.

Обратимся к трудам великого человека нашего века, который не перестает нести людям весть надежды, указывая на истинную цель человеческой жизни, на сию высокое достоинство, а также на непреложные нравственные ценности. За двадцать лет

понтификат." Иоанна Павла II мир услышал много проповедей и речей, но самое первое слово, с которым обратился римским первосвященник ко всем людям земли, несомненно можно считать определяющим и ключевым для всего его служения. 22 октября 1978 года в своем первом официальном обращении папа говорит: «Не страшитесь принять Христа и признать Его власть! ...Не бойтесь: Отворите, распахните двери Иисусу! Откройте перед Его спасительной властью границы государств, экономические и политические системы, обширные сферы культуры, цивилизации развития. Не бойтесь! Христос знает, «что находится внутри человека. Только Он знает это».

Один из разделов документа Папы Римского прямо имеет такое название: "Иисус Христос - надежда человечества". В нем сказано: "Несмотря на все трудности, промедления и противоречия, вызванные человеческой ограниченностью, грехом и лукавством. Церковь знает, что все усилия, которые прилагает человечество ради общения и участия, полностью найдут ответ в действенном вмешательстве Иисуса Христа, Искупителя человека и мира". Здесь видно какая надежда возлагается на "вмешательство Христа", несмотря на человеческую слабость. И далее еще отчетливее: "Поэтому, несмотря ни на что, человечество может надеяться, оно должно надеяться: живое Евангелие в личности Самого Иисуса Христа есть новая "весть" и податель радости".

С такой простотой и ясностью, настоящим евангельским радикализмом папа Иоанн Павел II начал свое служение Верховного Пастыря. В этих немногих словах уже дан ответ на все волнующие человека вопросы. Папа указывает на конкретную Личность, которая сможет привести каждого человека к истинному счастью. Верующих мирян, используя уже имеющиеся определения собора, папа называет реальностью, предназначенную для того, чтобы обрести в Иисусе Христе полноту своего смысла".

В своем обращении он говорит: «Сегодня очень часто человеку неизвестно, что он несет в себе, в глубине своей души и в своем сердце. Столь часто он бывает неуверен в отношении смысла своей жизни на этой земле. Его одолевают сомнения, переходящие в отчаяние. Разрешите, поэтому - прошу вас, умоляю с покорностью и надеждой, - разрешите Христу говорить с человеком. Только Он обладает словами жизни, да! жизни вечной». В этих словах, папа как некогда апостол Петр, признает за Христом единственный и вернейший авторитет Истины. в апостольском послании которое папа напишет десять лет спустя мы вновь встречаем знакомый нам призыв к надежде, повторяющий те же слова - "не бойтесь". В этом послании папа призывает еще более настойчиво: "Широко растворите двери Христу: принятие Его в сферу собственной

человеческой природы в действительности не таит никакой угрозы для человека, поскольку есть только один путь, ведущий к признанию человека в целостности его истины и к превознесению его ценностей".

Папа не призывает нас обратиться ко Христу, как к некой туманной, неопределенной надежде, которая неизвестно когда раскроется, и что в себе таит. Он напоминает нам, что Иисус «пришел зля того, чтобы имели жизнь и имели с избытком» Эту весть ИИСУСА папа называет «Евангелием жизни». «...Народ божий и каждый верующий в нем призван смиренно и смело исповедовать свою веру во Иисуса Христа. «Слово жизни». Евангелие жизни - это не только размышление над человеческой жизнью, пусть оригинальное и глубокое, .. тем более оно не призрачное обещание лучшего будущего Евангелие жизни - конкретная и личная реальность, основанная на том, что возвещается личность Самого Иисуса». И далее говорит: «Так слова, деяния и сама личность Иисуса дают человеку возможность «познать» полную истину о ценности человеческой жизни: ...Ибо во Христе окончательно возвещено и во всей полноте даровано человеку то Евангелие жизни, которое - будучи уже дано в Откровении Ветхого 'Завета и более того, можно сказать, начертано в сердце каждого мужчины и каждой женщины, - звучит в совести каждого человека «от начала», то есть от самого сотворения». Осознавая всю ответственность своего призвания папа сам задается часто вопросом: «Как? Каким образом нам действовать в дальнейшем?» И, отвечая на поставленный себе вопрос призывает также и нас: «На этот вопрос, дорогие братья, сыны и дочери, есть только один единственный ответ - Христос, искупитель человека, искупитель мира, единственное направление для нашего духа, единственное для ума, воли и сердца.

## **2.2 Основание человеческого бытия**

Иоанн Павел II как мы видим, провозглашает всему миру воистину «Благую весть» вселяя в нас надежду, которая явлена всем людям по Иисусе Христе. Но мы в праве задать себе вопрос, на который должен дать ответ всякий верующий во Христа человек. Вопрос этот все чаще и сильнее слышен в сегодняшнем обществе, а именно: на каком основании мы возлагаем всю нашу надежду на Иисуса Христа; Б силу чего мы почитаем Его единственным и нсключительным авторитетом для каждого человека в мире: почему мы вправе называть его Спасителем каждого человека?

Для того чтобы ответить на эти вопросы мы и постараемся проследить учение Святого Опта в его различных работах.

## 2.2.1 Воплощение

В окружном послании «Redemptor hominis» есть следующие слова: «Христос, Искупитель мира, и есть Тот. Кто проник - единственным и неповторимым образом - в ганпу человека, вошел в его «сердце»». О Церкви Христовой он говорит: «Второй Ватиканский Собор, тщательно рассматривая «современный мир», достиг самого важного в этом мире - то есть человека; ... идя по стопам Христа, спустился в самую глубину человеческих помышлений, коснулся той внутренней тайны человека, которая на библейском, да и не только на библейском языке обозначается словом «сердце»

Появляется вопрос: каким таким способом Христос проник в тайну существования человека? Церковь исповедует эту необъяснимую тайну в Никео-Константинопольском символе веры: «Верую в ... Бога истинного от Бога истинного... Который ради нас, людей, и ради нашего спасения, сошел с небес и воплотился от Марии Девы и стал человеком». Это то и означает, что «Слово стало плотию», что Бог стал человеком, «Он принял на себя образ раба». «уподобившись нам во всем, кроме греха». "Сам воплощенный Логос восхотел сделаться участником человеческого бытия ... Он освятил отношения между людьми, в первую очередь семейные, из которых возникают социальные отношения, Он добровольно подчинился законам своей страны. Он восхотел вести Воплощения». Размышляя над словами апостола Павла из послания к филиппийцам: «уничижил Себя Самого, приняв образ раба», папа останавливается на тайне «кенозиса» (уничужения) Христа, и отмечает в результате этого обретение утраченного достоинства человеком. Он говорит: "Через это уничижение Себя Самого, знаменующее всю правду о Христе - истинном человеке, вновь обрела изначальную чистоту истина о человеке - во вселенском ее понимании. Она была обновлена и исправлена". Далее обращаясь к словам: "Не почитал хищением быть равным Богу", - описывает Святой Отец способ искупления Господа, прямо противоположный способу грехопадения, чем и достигается восстановление падшей природы. "В этих словах" - пишет святой отец - "нельзя не заметить намека на первое, первородное искушение, перед которым мужчина и женщина не устояли "от начала": "И вы будете, как боги, знающие добро и зло" (Быт 3,5). Человек поддался искушению чтобы стать таким, "как боги", хотя был всего лишь тварью. А Бог-Сын "не почитал хищением быть равным Богу" и тем самым возвратил каждому человеку, даже самому бедному и обиженному, его изначальное достоинство".

К стиху: "Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени" (Флп 2,9) - Иоанн Павел II приводит комментарий святого Афанасия, из которого становится ясным, что из-за уничижения Христа была превознесена наша павшая природа.

Комментарий святого Афанасия в устах папы звучит так: "Выражение "превознес Его" не означает, что была превознесена природа Слова, ибо Оно было и всегда будет таким же, как и Бог. Но выражение это указывает на превознесение человеческой природы. Оно было высказано лишь после Воплощения Слова именно для того, чтобы стало ясно, что слова "смирение" и "превознесение" относятся исключительно к человеческому измерению. Ибо только то, что унижено, может быть возвышенно" (Adversus Arianos Oratio, 1,41). Еще одно важное пояснение относительно распространения этого превознесения на всех людей, во все времена: "человеческая природа (и все человечество), униженная и падшая в грехе, в превознесении Христа-Человека обретает источник своей новой славы".

### **2.2.2 Сотворение**

Как мы видим, без Воплощения Бога в нашу человеческую природу, невозможно человеку достичь достойной его призвания жизни. Только Иисус истинный Бог и человек может нам показать всю красоту и величие нашего истинно человеческого достоинства.

Из Божественного Откровения мы узнаем, что наше достоинство не только обновлено во Христе, но изначально в Нем и было задумано Богом. С первой книги Священного Писания мы узнаем, что великое достоинство человека заключается в том, что он был создан «по образу и подобию Бога» (Быт 9,6). Это утверждение можно найти также и в других книгах Библии. Так в книге Премудрости Соломоновой сказано: «Бог создал человека для нетления и сделал его образом Своего вечного бытия» (Прем 2,3). А в книге Иисуса Сына Сирахова мы читаем: «По природе их, облек их силою, и сотворил их по образу Своему» (Сир 17,3). Это, на первый взгляд странное, утверждение священнописателей о том, что человек есть «образ Бога» более ясно вырисовывается в Новом Завете.

Иоанн Павел II с особым вниманием останавливается на этом основополагающем вопросе: «...учение о человеке, изложенное на первых страницах Библии (Быт 1), перекликается с новозаветным Откровением истины о Христе, предвечном Слове, Которое есть «образ Бога невидимого». Согласно Божественному замыслу, человек, созданный по образу Бога, наделяется особой связью со Словом, Предвечным образом Отца, которое воплотится, когда наступит полнота времен. Св. апостол Павел пишет: «Адам есть образ будущего» (Рим 5,14). Ибо Бог - Творец тех, «кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями» (Рим 8,29). «Таким образом» - продолжает папа, - «истина о

человеке, сотворенном по образу Божию, не только предопределяет место человека во всем порядке тварного мира, но одновременно выражает его связь с домостроительством спасения во Христе, Который есть предвечный и единосущный «образ Бога» (2 Кор 4,4) - образ Отца. Сотворение человека по образу Божию с самого начала книги Бытия свидетельствует о Божественном призыве, значение которого раскрывается до конца с пришествием Христа. Именно тогда, «содействием Духа Святого», открывается перспектива полного уподобления Образу, единосущному Богу, Который есть Христос (ср.: « Кор 3.18). Так - заканчивая говорит Иоанн Павел II: образ книги Бытия достигнет полноты своего откровенного значения.

В этих словах ясно видно, что образ Божий, по которому создан человек - есть «образ Бога невидимого»(Кол 1.15), - то есть Христос. Следовательно, чтобы человек мог увидеть в себе этот «образ Бога» он должен обратиться к Тому, Кто являет нам этот «Образ».

### **2.2.3 Предопределение во Христе**

Если Бог восхотел сотворить нас во Христе, то есть по образу Своего, то по логике любви возможно ожидать, что Бог с самого начала возжелал наше существование, и поэтому "избрал нас во Христе".

В соборных посланиях апостолов Петра и Павла мы можем также найти ответ на извечные вопросы каждого человеческого существа, вопрошающего - "откуда я и куда иду?". Апостолы Христовы открывают нам такие горизонты происхождения и назначения человека, какие нам не в силах открыть никакая наука.

Так, в послании апостола Павла мы читаем: «Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа...избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви, предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, в похвалу славы благодати Своей»(Еф 1,3-6).

Иоанн Павел II так пишет об этом извечном предназначении человека: «Этот выбор предшествовал сотворению мира - («прежде создания мира» - Еф 1,4) и человека в мире. Прежде чем создать человека Бог его «избрал». Это избрание совершается в извечном Сыне, то есть в Слове предвечного Разума. Итак, человек избран в Сыне, чтобы стать сопричастным сыновним отношения через Божественное усыновление. В этом состоит самая суть тайны предназначения, являющая нам предвечную любовь Отца. Предназначение это подразумевает предвечное призвание человека быть сопричастником самой Божественной природы».

#### **2.2.4 Сотворение всего мира во Христе**

В послании к Колоссянам апостол Павел призывает нас к благодарить Бога за «искупление и прощение грехов» во Христе: »благодарим Бога и Отца призвавшего нас к участию в наследии святых во свете, избавившего нас от власти тьмы и введшего в Царство возлюбленного Сына Своего, в Котором мы имеем искупление - прощение грехов»(1,11-14). Объясняя значение этого христологического гимна, папа показывает как Христос отвечает на самые глубинные вопросы человеческого сердца: «...созданный во Христе, предвечном Сыне, тварный мир с самого начала несет в себе провиденциальный залог того предназначения во Христе, с которым связано подтверждение целесообразности мира, то есть эсхатологическое осуществление окончательного спасения мира, и прежде всего человека. Подтверждение целесообразности создания мира, и в особенности человека, становится возможным благодаря той Полноте, которая пребывает во Христе. Сам Христос является этой Полнотой. В Нем Самом находит отчасти свое воплощение та конечная целесообразность тварного мира, согласно которой Божие Провидение следит за ходом мировой истории, особенно за судьбами человека в мире, за его жизнью, за его историей, и управляет всем этим.» К «полноте Христа» папа относит удивительные слова апостола: «Ибо благоугодно было Отцу, ...чтобы посредством Его примирить с Собою все, умиротворив через Него, Кровию креста Его, и земное и небесное» (Кол 1,19-20). Продолжая эту мысль папа говорит: «Весь мир был сотворен во имя Царствия Божьего; сотворен, дабы оно осуществилось в человеке и в его истории, дабы через это «Царство» и эту «правду» исполнилось то предвечное предначертание, какое мир и человек имеют во Христе».

Подтверждение учения апостола Павла о предназначении папа находит у апостола Петра, который воспевает Иисуса Христа: «искупившим нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому, к наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас, силою Божьей через веру соблюдаемых ко спасению, готовому открыться в последнее время» (1 Петр 1,3-5). И заканчивает Иоанн Павел II такими словами: «Эти неустанные деяния будут продолжаться вплоть до наступления «последних времен», когда изначальное предназначение во Христе окончательно осуществится через воскресение в Иисусе Христе - Который есть «Альфа и Омега» нашей человеческой судьбы (Откр 1,8).

### 2.2.5 Искупление

Отношение каждого человека со Христом не имело бы такого важного значения, если бы с этим не была связана реальность нашего искупления. Ведь существование в мире разного рода зла, насилия, неравенства, бедствий, а также внутренней дисгармонии человека, являясь следствием грехопадения, не могло остаться вне миссии Христа - "Искупителя человека".

В катехизической беседе об освобождении человека Иисусом Христом, Иоанн Павел II естественно сначала говорит о реальности греха в природе каждого человека и всего человеческого общества. При этом он вспоминает слова апостола Павла: "Они заменили истину Божью ложью", забыв о Боге, "осустились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное сердце их... И как они не заботились иметь Бога в разуме, то предал их Бог превратному уму - делать непотребства" (Рим 1,21. 25.28). А также в самом человеке идет непримиримая война: "Но в членах моих вижу другой закон, противоборствующий закону ума моего... Бедный я человек! кто избавит меня от сего тела смерти?" (Рим 7,23-24). Но тут же после такой пессимистической ноты апостол Павел добавляет, то что Мартин Лютер оставил без внимания: "Благодарю Бога моего Иисусом Христом, Господом нашим" (Рим 7, 25).

И вот, человек, избранный Богом "прежде создания мира", сотворенный такой великой любовью "по образу Сына Своего" попадает в ужасное, плачевное положение. Кто поможет ему хотя бы осознать свое потерянное достоинство, ведь после грехопадения человек без света Откровения даже не может осознать свою бедственность. Вот как Иоанн Павел II описывает это положение: "Человек позволил врагу Божию ввести себя в заблуждение. Сатана обманул его, убедив, что он - бог, и подобно Богу, может знать добро и зло и править миром по своему хотению, не спрашиваясь Божьей воли".

В жизни и служении папы Иоанна Павла II истина об искуплении занимает очень значимое место. В книге "Переступить порог надежды" он говорит: "В этой истине - глубочайшее утверждение того самого "Не бойтесь!": "Бог возлюбил мир, так возлюбил, что Сына Своего Единородного отдал" (ср. Ин 3,16). Сын пребывает в истории человечества как Искупитель. Искупление пронизывает всю человеческую историю, в том числе - и дохристианскую, и подготавливает эсхатологическое будущее. Оно - тот свет, который "во тьме светит, и никакая тьма не может его объять" (ср. Ин 1,5). Сила Креста и Воскресения Христова больше любого зла, которого человек может и должен бояться"

Человек отвернулся от Бога, но Бог никогда не отвернется от своего творения: "Ища человека через Своего Сына, Бог хочет, чтобы человек сошел с путей зла, по

которым тот все более и более склонен удаляться. "Вывести" человека с путей зла - это значит открыть ему, что он идет ложным путем; это значит победить зло в человеческой истории. Победа над злом - вот что такое Искупление" .

Первая энциклика папы "Искупитель человека", посвященная этой истине гласит: " Бог вошел в историю человечества, и как Человек стал одним из миллиардов и в то же время Единственным! Через Воплощение Бог даровал человеческой жизни ту глубину и полноту, которую и хотел дать ей, творя человека, и сделал это раз и навсегда - так, как мог сделать только Он, с Его вечной любовью и милосердием, с той божественной свободой и щедростью, которая при мысли о первородном грехе и вообще всей истории грехов человечества, заблуждений ума, воли и сердца человеческого побуждает нас с удивлением повторять слова: "О счастливая вина, заслужившая нам столь всесильного Искупителя".

### **2.2.6 Искупление, спасение, освобождение**

В чем же заключается искупление, как оно совершилось в нашей человеческой истории, и что оно значит для человека?

Слово "спасти" - поясняет Иоанна Павла II , - "значит освободить от зла. Иисус Христос - Спаситель мира, так как Он пришел, чтобы освободить человека от того главного зла, которым заполнены глубины человеческой души и вся история человека, начиная с первого нарушения Завета-Союза с Творцом. Он уничтожает основную преграду ...- грех, укоренившийся в человеке по принципу первородного наследия, (...). Иисус Христос - Спаситель в этом исконном значении: Он истребляет корни зла в человеке. Эти корни отрицание Бога, владычество "отца лжи" .

В апостольском послании "Наступающее третье тысячелетие" Иоанна Павла II, раскрывая смысл празднования юбилея 2000-летия христианства говорит: «Искупление свершается жертвой Христовой, благодаря которой человек искупает долг греха и примиряется с Богом. Именно для этого Сын Божий соделался человеком, облекшись в тело и душу во чреве Девы Марии: чтобы принести Себя в совершенную искупительную жертву". Также в папской энциклике говорится: "Церковь, созерцая полноту тайны Христа, знает, что Искупление, осуществившееся посредством креста, окончательно вернуло человеку его достоинство, вернуло человеческому существованию на земле смысл, который был в значительной степени утрачен из-за греха".

Противопоставляя христианство всем другим религиям, как религию Боговоплощения, где не человек идет навстречу Богу, а Бог во Христе ищет человека папа говорит: " - это

религия Искупления мира Христовой жертвой, в которой содержится победа над злом, грехом и самой смертью. Принимая смерть на кресте, Христос в то же время являет и дарует жизнь, ибо Он воскрес и смерть над Ним уже не властна". В этой цитате прослеживаются два момента в деле искупления.

Именно так папа говорит об искуплении с точки зрения положения человека. Первый аспект негативный, а именно освобождение от греха и его последствий. Вторым положительным приобретением является "новая жизнь". Конечно оба ключа к объяснению искупления - освобождение "от" зла и освобождение "ко" благу тесно связаны друг с другом и взаимодополняются. "Христос Спаситель, ибо Он пришел в мир, чтобы ценой своей пасхальной жертвы освободить человека от рабства греха... Если понятие "освобождение, указывает с одной стороны на зло, избавившись от которого мы получаем "спасение", то, с другой стороны, это понятие указывает на благо, ради которого мы спасены Христом как Искупителем человека - и мира с человеком и в человеке".

Если Искупление затрагивает вопрос существования зла в человеке, значит Он в нем непосредственно соприкасается с личностью каждого человека. Человек, становясь участником этого Искупления посредством крещения, вступает в непосредственную связь с Богом во Христе, - Который, можно сказать, изменяет его природу, освобождая ее от власти греха. Значит во Христе вновь открывается человеку возможность вернуться к той истине, о себе самом, о которой он всегда жаждет и от которой он произошел, Иоанн Павел II, называет это освобождением самым глубинным, затрагивающим взаимосвязь человека с Богом. "В этой сфере грех означает рабство; Христос победил грех, чтобы заново привить человеку благодать Божественного усыновления"

Иисус, искупив человека, однако не только даровал ему прощение грехов, но в то же время вознес его к новой жизни, которую он некогда утратил. Основываясь на комментариях преимущественно восточных Отцов Церкви, а также многих современных экзегетов, посвященных обещаниям новой жизни в Библии говорится так: "...реки воды живой потекут и из глубин человека, пьющего "воду" Христовой Истины и Благодати. "Из глубин" - это значит "из сердца", ибо создается "новое сердце" в человеке, как об этом образно проповедовали пророки...".

### **2.2.7 Новое творение**

Как мы уже говорили - человек, сотворенный по образу божьему - был искуплен "образом Бога невидимого" (Кол 1,15), поэтому совсем логичным кажется выражение -

"новое творение", относительно дела искупления. "Искупление мира - потрясающая тайна любви, в которой как бы заново повторяется тайна творения" - опираясь на идеи II Ватиканского собора говорит Святой Отец. Размышляя о любви, явленной нам в откровении, без которой невозможна человеческая жизнь папа пишет изумительные слова: "Человек, благодаря тайне Искупления обретает величие, достоинство и ценность своего человечества. Человек в таинстве Искупления оказывается заново "утвержденным" и как бы заново сотворенным. Сотворенным заново!".

"Искупление - новое творение во Христе, дар Божий, Его благодать, и в то же время оно включает в себе призыв к человеку. Человек должен соучаствовать в деле духовного освобождения, которое Бог совершает в Нем через Христа".

Действительно, если наше спасение Христос совершил через пасхальную тайну Своей смерти и Воскресения, только тогда мы имеем право утверждать, что Христос являет всю истину о человеческой жизни, не оставляя в тени ни одной области человеческого существования, не умалчивая ни об одной затруднительной ситуации или проблемном вопросе. А что может быть более неясным и мучительным в жизни человека, чем вопрос о смысле и причине страдания? Что больше всего пугает человека, что ему совершенно неясно без света пасхальной тайны Христа, что более всего ему противоестественно, с чем ему никак и никогда не согласится, - естественно это смерть. Страдания и смерть - это две реальности в бытии человека, которые не терпят поверхностных ответов или компромиссных решений. И только Христос, изведавший весь возможный ужас человека в страданиях и смерти, но все же превозмогший над ними силою Своего Воскресения, - только Он имеет силу и мудрость указывать человеку истинный путь жизни. "В Иисусе Христе, распятом, погребенном и затем воскресшем, "засияла для нас надежда блаженного воскресения (...) обещание будущего бессмертия...". Только через пасхальную тайну смерти и воскресения Христа мы получаем новую жизнь. "Эта жизнь - обещанная и дарованная каждому человеку во Иисусе Христе, в вечном и едиnorodном Сыне, воплотившемся и рожденном,... - есть окончательное завершение призвания человека, а также, в известном смысле, и исполнения той "судьбы", которая от века была уготована человеку Богом". "Я есмь воскресение и жизнь; верующий в меня не умрет во век" (Ин 2, 25-26).

### **2.2.8 Примирение, усыновление**

Во Иисусе Христе, Который является нашей "жертвой за грех" мы опять примирились с Богом, Которого оскорбили грехом и от которого отвернулись. "Каждый человек без исключений и различий, примирен с Богом, и одним этим уже призван быть

сопричастным предвечному Божественному обетованию спасения и жизни". Искупительная жертва Иисуса Христа однако принесла нам примирение не только с Богом, но и в отношении между людьми. Ведь ненависть к между людьми, как мы знаем из Священного Писания, есть прямое следствие нарушением отношений с Богом. "Примирение всех с Богом через Христа, должно стать примирением всех друг с другом: в этом измерении Искупления, свойственное отдельным человеческим общностям, его универсальное измерение, а в совокупности - "этос Искупления".

Примирение в человеческом понимании предполагает прощение всех обид и восстановление прежних отношений между людьми. Как же изменилось положение человека, искупленного Иисусом Христом? Естественно, если мы, будучи злы, умеем благие дела совершать, то на сколько больше Бог? (Лк 11, 13). В окружном послании "Искупитель человека" папа говорит: "...во Христе и через Христа человек приобрел полное сознание своего достоинства, своего возвышения, трансцендентной ценности собственной природы, смысла своего существования". Мы уже говорили, что еще прежде чем создать человека Бог его «избрал». Человек избран в Сыне, чтобы стать сопричастным сыновним отношения через Божественное усыновление; или "в Перворожденном Сыне (мы) предназначены от века стать Сынами Божиим, призванными к благодати и любви". В другом месте энциклики "Искупитель человека" также говорится о достоинстве Богосыновства: "Обогащенное невыразимой тайной сыновства Божьего, благодатью усыновления, в Едином Сыне Божьем, - благодаря чему мы можем обращаться к Богу "Авва, Отче". И еще: "Христос, соединенный с Отцом и с каждым человеком, постоянно соединяет нас с Духом, который вкладывает в нас чувства Сына Божия и обращает нас к Отцу (Рим 8, 15; Гал 4, 6). Необходимо, чтобы сама Церковь постоянно помнила и о достоинстве божьего усыновления, которое получает каждый человек по благодати Духа Святого (ср. 8, 12)" .

Комментируя те же слова апостола Павла (Гал 4, 6) в апостольском послании "Наступающее третье тысячелетие": "Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: "Авва, Отче!", Иоанн Павел II со всей глубиной показывает достоинство искупленного человека. Человек поднимает свой голос подобно тому, как Христос "с сильным воплем и со слезами" обращался к Богу, особенно в Гефсимании и на кресте: «как некогда Христос, вопиет человек к Богу и тем свидетельствует, что причастен к сыновству Духом Святым. Дух Святой, Которого Отец послал во имя Сына, соделывает человека участником жизни Божией. Его силой человек тоже становится сыном, подобно Христу, и наследником благ, что составляет удел Сына (см. Гал 4, 7)".

## **2.2.9 Христос - начало и конец творения**

Все творение, созданное во Христе, имеет своим конечным пунктом, своей целью также Христа Искупителя. "Христос - истинный Бог и истинный Человек, Господь Вселенной есть также Владыка истории, которой Он "Альфа и Омега, начало и конец"<sup>54</sup> - так пишет Святой Отец, используя слова книги Откровения. "В Нем Отец сказал окончательное слово о человеке и его истории"<sup>55</sup> - как сказано в послании к Евреям: "Бог многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне" (Евр 1,2).

Через Христа Бог открылся нам людям, через Него и мы имеем теперь доступ к Богу - нашему Отцу; но не только человек через Христа обращается к Богу, но и все творение, созданное в Нем, - находит в Нем свое завершение. "Христос - новое всему начало: в Нем все обретается, все собирается и возвращается к Творцу, от Которого получило начало. Таким образом Христос есть осуществление чаяний всех религий мира, и тем самым Он единственное и окончательное их исполнение. Во Христе Бог возвещает о Себе человечеству, но во Христе же все человечество и все творение возвещает о себе Богу, более того, предаются Ему. И так все возвращается к своему началу. Иисус есть соединение всего под Ним как главою (см. Еф 1, 10) и одновременно исполнение всякой вещи в Боге".

## **3. Христос - пример человеческой жизни**

В первой главе мы попытались рассмотреть в чем состоит "Благая весть", которую Христос провозгласил не только в Своей проповеди, но которую Он Сам "воплотил" или "совершил". Мы увидели, что Бог не только создал человека по Своему образу и подобию, образ Которого узрел человеческий род в "образе Бога невидимого", но и что план, вечный план Бога о человеке полностью связан со Христом. В Нем и через Него создано все - "и земное и небесное", в Нем, после грехопадения все творение и особенно человек было вновь восстановлено, причем человек был возведен в сыновнее достоинство, опять же благодаря Сыну Божьему. Бог вновь даровал человеку бессмертие во Иисусе Христе, которого он лишился вкусив от запретного плода. Также мы узнали о всеобщем намерении Бога "все соединить под главою Христом", "Который есть Альфа и Омега, начало и конец" всего сотворенного. Таким образом мы узрели начало и конец, смысл и цель человеческого существования, вопрос о котором всегда был актуален для человека, задумывающегося о смысле своей жизни. Из Божьего Откровения совершенно очевидно следует, что есть только один ответ на вопросы человека, ибо есть только один Господь истории, один Искупитель человека.

Однако знание того, к чему мы призваны, еще ничего нам не говорит о пути, по которому мы должны идти чтобы достичь, того, к чему мы призваны. Поэтому во второй главе мы остановимся именно на том, как нам идти в земном нашем странствии по пути спасения.

Иисус, отдавший за нас Свою жизнь из любви, не оставил нас в дальнейшем одних на этом сложном пути возвращения в дом Отчий, ведь Он Сам есть для нас "Путь, истина и жизнь". Папа Иоанн Павел II часто указывает нам на этот единственный верный Путь к счастью человека.

### **3.1 Христос - пример спасительного преображения**

Иоанн Павел II в своих катехизических беседах представляет Иисуса Христа как пример спасительного преображения человека. "Личность Иисуса Христа для нового человека имеет значение совершенного образца, то есть идеала. Тот, кто в Своей человеческой природе совершенным "образом Бога невидимого", становится посредством Своей земной жизни и всего того, что Он "делал и чему учил" (Деян 1,1), и прежде всего - Своей жертвы, видимым образцом для людей, образцом самым совершенным". Как отмечалось в первой главе, человек будучи искупленным, все-таки не может стать причастником этого искупления без своего собственного желания и участия. Однако человеку было бы очень тяжело идти к Богу, если бы Христос не прошел этот путь первым. "... Вся жизнь Христа, увенчанная жертвой креста из любви "к братьям" остаются постоянным образцом и идеалом, побуждая и призывая не только к познанию, но прежде всего к подражанию. Ведь Сам Христос говорит на Тайной вечере, после омовения ног апостолам: "Ибо Я дал вам пример, чтобы и выделали то же, что Я сделал Вам" (Ин 13, 15). "... Вся жизнь Христа, увенчанная жертвой креста из любви "к братьям" остается постоянным образцом и идеалом, побуждая и призывая не только к познанию, но прежде всего к подражанию.

Христос призывает Своих учеников следовать за Ним: "Если кто хочет идти за Мною, отвергнись Себя, и возьми свой крест и следуй за Мною" (Мф 16,24).

"Христос не просто передал человечеству замечательную теорию, но и раскрыл, в каком смысле и в каком направлении должно совершаться спасительное преображение ветхого человека - в человека нового. Это преображение, которое носит экзистенциальный, и в конечном итоге - нравственный характер, должно вернуть человека к первоначальному образу, по которому он был сотворен. (...) Христос становится образцом не только совершенным, но и действенным".

Папа еще раз подчеркивает важность призыва и требований апостола Павла, с которыми он обращается к общине христиан в Филиппах: "имейте одни мысли, имейте одну любовь, будьте единомышленными и единомысленными. Ничего не делайте по любопрению или по тщеславию, но по смиренномудрию почитайте один другого выше себя. Не о себе только каждый заботься, но каждый и о других" (Флп 2, 1-4). На вопрос "откуда такая паренеза" то есть (нравоучительное обращение) папа приводит следующий стих послания: "Ибо в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе" (Флп 2, 5). Ведь Христос "уничтожил Себя Самого, приняв образ раба, (...) смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной" (Флп 2,7-8). "...ибо и Христос пострадал, оставив нам пример, дабы мы шли по следам Его (I Петр 2, 21). "Первоосновой нового уподобления Богу во Христе, а значит, и основой основ подражания самому Христу как совершенному образцу является дар, то есть благодать божественной жизни, дарованная человеку в пасхальной тайне Искупления" . Иоанн Павел II называет Христа примером спасительного преображения человека и при этом поясняет, что имеется в виду под этим преображением: "Это духовный животворный процесс, в котором приносит плоды смерть Иисуса Христа, вводя нас в пасхальную глубину Его Воскресения. Этот процесс в каждом из нас начинается крещением как таинством смерти и Воскресения из мертвых Иисуса Христа" . Папа относит понимание этого спасительного преображения к словам : "Итак, мы погреблись с Ним (со Христом) крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни" (Рим 6, 4).

В другой главе катехизической беседы о Иисусе Христе Искупителе Святой Отец продолжает разговор о преображении человека. Христос своею жизнью на земле являет нам самый совершенный образец обновленной человеческой жизни. "...Сын Божий, Единосущный Отцу, соединенный с Ним в Своей Божественности, всем, что делал и учил, создает единственный в своем роде пример жизни, по -сыновнему обращенной к Отцу и с Ним соединенной". И тут же показывает каким способом мы можем подражать Христу: "Обращаясь к этому примеру, отражая его в нашем сознании и в нашем образе жизни, мы можем развивать в себе те хриstopодобные формы и направления жизни, в которых выражается и осуществляется истинная "свобода детей Божиих" (Рим 8,12).

### **3.1.1. Путь возвращения человека к Богу**

На примере нескольких фрагментов из Евангелий, преимущественно от Иоанна, папа показывает, что вся жизнь Иисуса из Назарета была обращена к Отцу: "Я иду

приготовить место вам. И когда пойду и приготовлю вам место, приду опять и возьму вас к Себе, чтобы и вы были где Я (Ин 14, 2-3). Я соблюл заповеди Отца Моего и пребываю в Его любви. (Ин 15,10). Это "пребывание в любви Отца", то есть исполнение Его воли, Христос считал Своей "пищей": "Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его" (Ин 4, 34). В беседе с самарянкой, Христос указал, что эта же пища должна стать уделом Его учеников и последователей: "Настанет время и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине; ибо таких поклонников Отец ищет Себе" (Ин 4, 23).

А как мы видели ранее - цель человека единственно и исключительно в Боге. Если же вся жизнь Иисуса была направлена исключительно к Богу Отцу, то нам нужно следовать Ему. Иоанн Павел II так говорит по этому поводу: "Поклонники - это те, кто подражает Христу в Его делах, а Он делает все, подражая Отцу", "Ибо дела, которые Отец дал мне совершить, самые дела сии, Мною творимые, свидетельствуют о Мне, что Отец послал Меня" (Ин 5,36)<sup>61</sup>. Более того: "Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца Творящего: ибо что творит Он, то и Сын творит также" (Ин 5,19). "Таким образом", папа делает вывод, - "мы находим полное подтверждение апостольских слов, согласно которым мы призваны подражать Христу, и тем самым Самому Богу: "подражайте Богу, как чада возлюбленные" (Еф 5,1). Жизнь уподобленная Христу, это и есть жизнь уподобленная Богу в самом полном значении этого слова».

### **3.1.2. ...через исполнение воли Бога и молитву**

Путь возвращения человека к Богу, возможен, как подчеркивает Иоанн Павел II, лишь если он будет следовать примеру Иисуса, который называет исполнение воли Отца своей пищей. «Исполнение воли отца вводит нас в тайну Его послушания вплоть до крестной смерти. Мы чувствуем, что исполнение этой воли становится горькой - да, именно полной горечи - во время молитвы в Гефсимании, а затем в час смертных страданий и агонии на кресте: «Авва Отче! Все возможно Тебе; пронеси чашу сию мимо Меня; но не чего я хочу, но чего ты» (Мк 14. 36). Почему эта «пища» становится такой горькой? Это мы сможем понять только если обратимся ко всей истории человека на земле, отмеченной грехом и непослушанием Богу- Творцу и Отцу. «Сын, Который освобождает, освобождает таким образом Своим послушанием вплоть до смерти. И Он совершает это, раскрывая до конца Свою полную любви преданность: «Отче в руки Твои предаю дух Мой» (Лк 23, 46). В этой преданности, в этом абсолютном «препоручении» Себя Отцу выражено - на фоне всей истории

человеческого непослушания - Божественное единство Сына и Отца: «Я и Отец - одно (Ин 10, 30). Здесь же заключен - если можно так выразиться - главный образец того подражания, к которому человек призван во Христе: «Ибо, кто будет исполнять волю Отца Моего небесного, тот Мне брат, и сестра, и мать» (Мф 12, 50).

Заканчивает папа свое размышление о Христе, как примере жизни, останавливаясь на молитве Христа к Своему Отцу. «Иисус Христос, пример жизни, полностью обращенной «к Отцу», до глубины соединенной с Ним, (...) является для нас образцом молитвы, произносимой в душе и вслух. Христос не только научил нас молиться, в частности словами молитвы «Отче наш», но и оставил нам пример Своей молитвы, которая всегда была главным моментом откровения Сыновних уз и единства с Отцом. Да, но каким же образом мы можем стать ближе к Господу, подражая Его молитве? Иоанн Павел II очень точно объясняет возможность такого подражания через молитву: «Христос даровав нам на все времена молитву, запечатлел в ней образец жизни, по сыновнему соединенной с Отцом. Если мы в своей жизни хотим воспринять этот пример, и особенно если мы хотим, подражая Христу участвовать в тайне искупления, нам следует не переставая молиться так, как Он научил нас молиться Отцу».

### **3.2. Соединение со Христом**

Смысл и цель нашей жизни заключается единственно в Боге, с Которым нас соединяет единственный посредник - Иисус Христос. Значит, чтобы придти к Богу нам нужно придти ко Христу, ведь только следуя за Ним, мы сможем придти к Богу - нашей истинной цели.

Но как же мы можем следовать за Ним? Мы знаем конечно, что ничего не можем сделать сами самостоятельно. Мы должны также знать, что наше желание следовать за Христом к Богу, полностью зависит от Божьей инициативы, так как это только наш ответ на Божие призвание; вся наша жизнь и все в ней зависит от инициативы Бога. Следовательно, возможность следовать человека за Христом к Богу существует только благодаря инициативе Бога, Который во Христе восхотел не только искупить нас, но и сделать нас участниками этого искупления в обновленной жизни во Христе.

Папа Иоанн Павел II в апостольском обращении "Christifideles laici", показывая достоинство верующих-мирян в Церкви пишет о таинстве крещения как об источнике христианской жизни. Там мы читаем: "Приобщение ко Христу через веру и таинства христианского посвящения является коренным условием, порождающим новое состояние христианина в тайне Церкви".

Для чего же Господь Иисус Христос установил таинство крещения, и каким образом оно служит нам в уподоблении Ему. "Крещение заново рождает нас к жизни детей Божиих, оно соединяет нас со Христом и с Его телом, которое есть Церковь, оно помазывает нас в Святом Духе, делая нас духовными храмами". То же далее сказано: "Со святым крещением мы становимся детьми Бога в Его едиnorodном Сыне, Иисусе Христе.(...). (Человек) сочетался с Возлюбленным Сыном, получив усыновление. (...) Так воплощается в истории предвечный замысел Отца: "Кого Он предугадал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, ...". И еще: "Крещение знаменует и производит мистическое, но реальное приобщение к распятому и прославленному телу Христа. Посредством этого таинства Иисус соединяет крещенного со Своею смертью, чтобы соединить его со Своим воскресением (ср. Рим 6, 3-5), совлекает с него ветхого человека и облакает его в нового человека, то есть в Самого Себя: "Все вы во Христа крестившиеся во Христа облеклись" (Гал 3,27).

Значит в таинствах христианского посвящения (в первую очередь в крещении) человек действительно, хотя мистическим, таинственным, но реальным таинственным (сакраментальным) образом соединяется со Христом - "облекается во Христа". Таким образом крещение (и все три таинства христианского посвящения) являются началом нашего пути к Богу - нашей желанной цели и назначению на истинном пути к Нему.

Папа старается еще глубже проникнуть в причастность человека к Богу. Он говорит, что "Святой Дух помазует крещенного, запечатлевает его неизгладимой печатью (ср. 2 Кор 1,21-22) и утверждает его как духовный храм, то есть наполняет крещенного святым присутствием Бога благодаря соединению с Иисусом Христом и уподоблению Ему". Это единение со Христом и уподобление Ему начатое в крещении (таинственном облачении в Него - соединении с Ним) наводит святого отца на мысль о какой-то тождественности христианина со Христом. Он так это объясняет: "Приняв это духовное помазание, христианин может в отношении себя самого повторить слова Иисуса Христа: "Дух Господень на Мне; ибо Он помазал Меня благовествовать нищим, и послал Меня исцелять Меня сокрушенных сердцем, проповедовать пленным освобождение, слепым прозрение, отпустить измученных на свободу, проповедовать лето Господне благоприятное" (Лк4, 18-19).

### ***3.3 Подражание Христу через участие в Его миссии***

Если каждый христианин о себе самом может сказать: "Дух Господень на мне, Он помазал меня благовествовать..., послал меня исцелять..., проповедовать,...отпустить" -

то это значит, что "...Благодаря излиянию Святого Духа в крещении и миропомазании крещенный участвует в той же миссии Иисуса Христа, Мессии и Спасителя".

Действительно, если мы через крещения, соединившись со Христом, составляем теперь одно тело во Христе (ср. Рим 12, 5), то из этого естественно следует, что мы участвуем в служении Иисуса Христа, которое Он исполнил на земле и до сих пор совершает. Папа вслед за учением 11 Ватиканского Собора желает напомнить всем верным о их участии в тройственном служении Христа - священническом, пророческом и царском.

Не отклонились ли мы от избранной нами темы о способе подражания Иисусу Христу - нашему примеру жизни? Совсем нет. Ведь если Церковь призывает нас "... перечитать, осмыслить богатое и плодотворное учение собора о их участии в тройственном служении Христа", то это только для того, чтобы мы теснее соединились со Христом и более уподобились Ему, являясь участником в Его тройственном служении. Папа в "Cirristifideles laici" вновь повторяя учение II Ватиканского собора на счет участия верных-мирян в тройственном служении Христа, прекрасно показывает, как углубляется связь крещенного человека со Христом, а также как его жизнь уподобляется его «образцу», через участие в служебной миссии Христа. Об участии в священническом служении папа говорит: «Сочетавшись со Иисусом Христом, крещенные соединены с Ним и с Его жертвой в жертвенном принесении самих себя и всей своей деятельности (ср. Рим 12,1-2). Касаясь верующих мирян собор говорит: «Все их дела, молитвы и апостольские начинания, брачная и семейная жизнь, повседневный труд, отдых души и тела, если они совершаются в Духе, и даже житейские трудности, если они переносятся терпеливо, становятся «духовными жертвами, благоприятными Богу Иисусом Христом» (1 Петр 2, 5). Участие в пророческом служении Христа, заключается в том, что: «Единые со Христом, «великим пророком» (Лк 7,16), и утвержденные в Духе свидетелями Христа Воскресшего, верующие миряне становятся причастны как к сверхприродному смыслу веры Церкви, которая не может заблуждаться в вере», так и к благодати слова". Также об участии в царском служении Христа говорит папа: "По своей принадлежности ко Христу, Господу и Царю вселенной, верующие-миряне участвуют в Его царственном служении и призваны Им к служению Царству Божию и к его распространению в мире. Он и осуществляют свое царственное предназначение христиан, прежде всего, посредством духовной брани, чтобы победить в самих себе царство греха, и затем - через принесение себя в дар ради служения в милости и справедливости Самому Иисусу Христу, присутствующему во всех своих братьях, а более всего - в самых меньших".

Каждый человек призван во Христе к Богу, это мы узнаем из божественного Откровения. Однако чтобы встать на этот путь следования к Богу, человек призван возлюбить и встать на путь, ведущий к Богу, "ибо един Посредник между Богом и людьми"(1 Тим 2,5). Каков же этот дивный "путь", могущий привести нас к Тому, без Которого неспокойно сердце наше. Сам Иисус Христос говорит о Себе в Евангелии, что Он - есть "Путь", Который приведет нас к нашему Небесному Отцу. "...Мы должны, говорит папа в энциклике "Бог, богатый милосердием": "вместе с каждым человеком следовать именно по этому пути - пути, который проложил Христос, раскрывший в Самом себе Отца и Его любовь". Однако просто подражая жизни Христа, какой она явлена нам в Евангелии, (с Его великими делами и проповедью), представляется не совсем ясным. В своей проповеди Блаженств, как говорят экзегеты, Христос представляет нам образ Своей жизни - как бы свой автопортрет. В свою очередь Церковь, во всем своем предании призывает людей, стремящихся следовать и подражать жизни Спасителя, вести жизнь согласно этим евангельским советам (т. е. заповедям блаженств). "Жизнь в следовании Святому Духу, плодом которого является святость, требовательно побуждает следовать за Иисусом Христом и подражать Ему в принятии Его блаженств, в слушании Слова Божия и размышлении над ним, в осознанном и действенном участии в литургической и сакраментальной жизни Церкви, в индивидуальной и семейной общинной молитве, в алкании и жажде правды, в осуществлении заповеди любви во всех жизненных обстоятельствах и в служении братьям, особенно самым малым, бедным и страдающим" . "Сын - Путь, ведущий к Отцу, - призывает всех их существование" .

Уже с первых веков жизни Церкви, ее членами практиковалась жизнь согласно евангельским советам, основанная на учении и образе жизни Иисуса Христа - «девственного, бедного и послушного». Человек, возлюбивший Бога всем своим сердцем и всеми своими силами «почтет все остальное тщетой ради превосходства познания Христа Иисуса, ... в сравнении с которым он без колебаний станет принимать всякую вещь «за сор, чтобы приобрести Христа» (Флп 3, 8). Его желанием будет уподобиться Ему, перенимая от Него чувства и образ жизни».

В апостольском обращении «О посвященной жизни» Святой отец обращается к людям, которые услышав призыв Господа, избрали путь особого следования Христу, посвящая свою жизнь и самого себя целиком и без остатка Богу. Поэтому мы теперь остановимся на учении Церкви, выраженном папой, о посвящении Богу жизни, осознавая при этом, что каждый христианин призван следовать этим евангельским советам, согласно присущему ему образу жизни. Ибо, конечно, и верующие-миряне и особенно

священнослужители призваны жить в целомудрии, нестяжании земных благ и послушании. В согласии со всей христианской традицией папа в своем послании «О посвященной Богу жизни» пишет об объективном превосходстве посвященной Богу жизни. В посвященной Богу жизни речь не идет только следования за Христом своим сердцем, любя Его «более отца и матери, более сына или дочери» (ср. Мф 10, 37), поскольку это требуется от каждого ученика, но о том, чтобы жить этим и выражать это в «уподобляющем» со Христом во всем своем существовании, в некоем всеобъемлющем стремлении, которое предвосхищает эсхатологическое совершенство». И далее: «В действительности, посредством следования евангельским советам посвященный Богу человек не только делает Христа смыслом своей жизни, но стремится к тому. Чтобы, насколько это возможно воспроизвести в себе самом «тот образ жизни, который принял Сын Божий, пришедший в мир».

В чем же конкретно заключается следование за Христом посвятивших себя Богу людей, отвергнувших себя и всецело стремящихся прилепиться ко Господу? Папа очень подробно рассматривает основополагающие причины посвященной Богу жизни, с особенной любовью предлагая конкретный путь уподобления Христу, на основе следования его евангельским советам. «Евангельские советы, которыми Христос приглашает некоторых разделить Его опыт девственности, бедности и послушания, требуют от тех, которые их принимают, открытого желания совершенного уподобления Ему и проявляют в них это желание. Живя в послушании, лишенным всего и целомудренным, посвященные исповедают Иисуса образцом, в котором все добродетели достигают своего совершенства».

Желая еще более точно и исчерпывающе объяснить причины существования в Церкви посвященной Богу жизни Иоанн Павел II говорит: «Следование советам евангельской жизни сокровенным образом связано с тайной Христа и должно в известной мере являть присутствие того образа жизни, который избрал для себя Христос, и указывать на него как на абсолютную эсхатологическую ценность. Сам Иисус, призвав некоторых оставить все, чтобы следовать за Ним, установил этот образ жизни, который по свидетельству Святого Духа постепенно развивался в течении веков в различные формы посвященной жизни».

Далее Иоанн Павел II показывает истоки и причину возникновения посвященной Богу жизни, как следствие радикального проживания крещальных обетов. «Вместе с тем, это дальнейшее посвящение принимает особенный характер в сравнении с крещальным посвящением, из которого оно не является необходимым следствием. В действительности каждый обновленный во Христе призван жить силой,

проистекающей из дара Святого Духа, в целомудрии. Приличествующем его собственному образу жизни, послушании Богу и Церкви, в благоразумной отрешенности от материальных благ, поскольку все призваны к святости, которая состоит в совершенстве любви». А также: «Особая обязанность посвященной жизни - оживлять в крещенных осознание основополагающих ценностей Евангелия, являясь высоким и ясным свидетельством о том, что мир не может быть преобразен и принесен Богу без Духа заповедей Блаженства».

### **3.3.1 Основание особого призвания следовать за Христом**

Жизнь по примеру Христа является воистину очень красивым и высоким идеалом. Однако как может быть человеку по силам подражать Христу и строить свою жизнь по образу жизни Самого «образа Бога Невидимого». «Как и все христианское существование, призыв к посвященной жизни является теснейшим образом связанным с действием Святого Духа. Именно Он влечет на протяжении тысячелетий все новых и людей к осознанию призыва, исходящего от столь требовательного выбора Ведомые Им, они в каком-то смысле заново переживают опыт пророка Иеремии (говорящего): «Ты влек меня, Господи, - и я увлечен». Именно Дух Святой пробуждает стремление дать полный ответ; именно Он ведет к возрастанию этого стремления, делая более зрелым положительный ответ, и затем помогает его правильному осуществлению. Именно Он формирует душу призванных, уподобляя их Христу целомудренному. Бедному и послушному Святой Дух побуждает их к принятию на себя Его миссии. Предав себя водительству Святого Духа на бесконечном пути очищения, они становятся день ото дня подобными Христу людьми, продолжением в истории особого присутствия воскресшего Господа». Итак мы видим, что дело следования человека за Христом не является его личной инициативой, его личным подвигом. Человек, привлеченный любовью своего Создателя, и с Его же помощью, следует по истинному «Пути» возвращения к своему Небесному отцу. «Человек, силой Духа святого неуклонно ведомый к полному уподоблению Христу. Отражает в себе самом луч неприступного света и в своем земном странствии направляет путь к неиссякаемому Источнику света». В связи с этим, папа, вспоминая встречу богатого юноши из Евангелия говорит: «Во взгляде Иисуса «образе Бога невидимого», сиянии славы отчей, улавливается глубина вечной беспредельной любви, доходящей до основ бытия Человек, который даст этой любви уловить себя, не сможет не оставить все и не последовать за Ним».

### 3.3.2 Жизнь по Евангельским советам

У нас может возникнуть вопрос: как такой требовательный призыв Христа может ответить на неутолимую жажду каждого человеческого сердца по настоящему истинному счастью, без которого любые нравственные требования предоставляют человеку только мрачное безрадостное существование. Однако Христос называет блаженными (т. е. счастливыми) тех, кто следует Ему в полном отрешении от собственных благ и о самого себя самих. Они блаженны, то есть счастливы уже сейчас, ибо Христос говорит, что нищим духом уже теперь принадлежит Царство Небесное. Значит счастье человека заключается исключительно во Христе - Сыне Божиим, к Личности Которого он должен привязаться и участвовать в Его жизни и Его судьбе. Поэтому следование за Христом - это единственно верный путь для обретения человеком самого себя. Папа, «взирая на постоянную «зримую реальность» посреди мира», заключающуюся в характерных чертах Иисуса - девственного, бедного и послушного, призывает нас к великодушному следованию за Ним.

Целомудрие безбрачных людей и дев как проявление принесения себя богу в святости тела и души представляет собой отражение бесконечной любви. Которая связывает три Божественных Лица в мистической глубине триединой жизни, любви, о которой свидетельствовало Воплощенное Слово вплоть до отдания Своей собственной жизни, которая (...) побуждает к ответу всецелой любовью к богу и к братьям.

Бедность исповедует, что Бог есть единственное истинное богатство человека. В жизни по примеру Христа, Который, «будучи богат, обнищал ради вас» (2 Кор 8, 9), бедность становится выражением всецелого дара самого себя, который взаимно приносят три Божественных лица».

«Послушание, осуществляемое в подражании Христу, пищей Которого было творить волю отца (ср. Ин 4. 34), раскрывает освобождающую красоту сыновней, а не рабской зависимости. Исполненной смысла ответственности и одухотворенной взаимным доверием, которое является в истории отражением в исполненной любви? гармонии трех Божественных Лиц».

Еще подробнее папа говорит далее: «Жизнь, посвященная Богу, «наиболее верно выражаемая и непрестанно являемая в Церкви» Действием Святого Духа, есть тот образ жизни, который принял на Себя Иисус, наивысший посвященный Отчий и провозвестник его царства, и который Он предложил ученикам последовавшим за Ним». (...) «Целомудрие выражает томление сердца, послушание является источником подлинной свободы, бедность питает тот голод и ту жажду правды. Которую обещал насытить Бог».

### **3.3.3 Любовь - путь совершенного подражания Христу**

В заповедях блаженства мы видим, что Господь Иисус Христос желает для нас истинного счастья и хочет привести нас к вечному блаженству. Однако истинное счастье человека нельзя себе представить без возможности для человека - любить и быть любимым. Это отлично знает папа, так как он является большим знатоком человеческой души. В энциклике «Сияние истины» он касается именно этой проблемы. «Иисус требует, чтобы мы пошли за Ним и следовали ему путем любви, которая без остатка посвящается братьям и исходит от любви к богу: «Сия есть заповедь Моя, да любите друг друга, как Я возлюбил вас» (Ин 15, 12). Это «как» и требует следовать Христу в Его любви, (...). Действия и слова Иисуса, его поступки и заповеди являются моральным правилом христианской жизни. Эти поступки и именно его муки и смерть на кресте - живое откровение его любви к Отцу и к людям. Иисус требует, чтобы те, кто за Ним следует, подражали именно этой любви. Это «новая» заповедь: «Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы любите друг друга. По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Ин 13, 34-35).

Призывая юношу следовать за ним путем совершенства. Иисус требует от него, чтобы он абсолютно соблюдал заповедь любви - «Его» заповедь; чтобы соединился с Его опытом полного самопожертвования, подражал Ему, и сам переживал любовь «благого Учителя», Того, Который любил «до конца»; Иисус требует этого от всякого человека, который хочет идти за ним. «Тогда Иисус сказал своим ученикам: если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за мною» (Мф 16, 24).

Папа объясняет нам границы наших собственных сил, наличие которых также побуждает нас к следованию за Христом: «Человек собственными силами не может подражать и переживать любовь Христа - на такую любовь он становится способным только силой принятого дара».

Действительно, человек, сотворенный по образу Бога, Который, по словам Иоанна Богослова, есть - сама Любовь, не может быть счастливым, или выражаясь другими словами, - не может достичь того состояния, ради которого он был сотворен, - если не научится по настоящему любить!?

Разъясняя источник и величие посвященной Богу жизни, папа очень красиво пишет о том, какое место в этой жизни занимает мотив любви». Жизнь, посвященная Богу, отражает это сияние любви, потому что в своей верности тайне креста исповедует она верует и питается любовью Отца, и Сына и Святого Духа. Таким путем помогает

Церкви сохранять осознание того, что крест есть изобилие Божественной любви, изливающейся в мир, и что он есть великое знамение спасительного присутствия Христа, особенно в трудностях и испытаниях. Об этом свидетельствует огромное число посвященных Богу людей, много из которых живут в сложной ситуации, связанной даже с гонениями и требующей мученичества. (...) Из верности Богу проистекает отдача себя ближнему. Отдача которой посвященные Богу люди живут не без жертвенности в постоянном ходатайстве о нуждах своих братьев и сестер».

Папа хочет указать людям на образец истинной любви - Иисуса, Которому они следуют. «В омовении ног Иисус указывает открывает глубину любви бога к человеку: в Иисусе Сам Бог ставит Себя во служение людям. В то же время он отрывает смысл христианской. И, в еще большей мере. Значения посвященной Ему жизни, которая есть жизнь жертвенной любви, практического и щедрого служения. Приняв на себя обязательство следовать сыну Человеческому, Который не для того пришел. Чтобы ему служили, но чтобы послужить» (Мф 20, 28). (...) И сегодня те, кто следует за Христом по пути евангельских советов, намереваются идти туда. Куда шел Христос. И делать то, что делал он. Он непрестанно призывает к Себе новых учеников - как мужчин, так и женщин. - чтобы сообщить им изливание Святого Духа божественную *agape*, Свой путь любви. И тем продвинуть их к служению другим в смиренном даре самих себя, чуждом корыстных соображений.

Так посвященная жизнь являет через красноречивое свидетельство дел то, что божественная любовь является основанием и стимулом для безвозмездной и действенной любви.(...) Среди различных возможных дел любви сегодня очевидно, что делом, особым образом раскрывающим миру эту «любовь до конца, является сгратное благовествование Иисуса Христа тем, кто еще не знает Его, тем, кто забыл Его, и преимущественно бедным».

#### **4. Христос как вызов современному человеку**

Есть ли еще, что Иисусу Христу сказать современному миру? Такой вопрос можно задать себе, при виде столь стремительного развития человеческого общества. Ведь в начале этого века человек уже осмелился сказать, что религия является опиумом (для) народа.

Человек конца XX столетия, достиг величайших успехов в различных областях своей деятельности, из -за чего некоторые люди поддаются соблазну своей самодостаточности. Действительно, это великий обман человека, имеющий свои корни

еще в грехе наших прародителей, которые при виде своего собственного величия, засомневались в необходимости своего подчинения Богу.

Однако, пытаясь истинно разглядеть облик современной культуры, достигшей высокого уровня развития во многих сферах человеческого знания и вообще всей человеческой жизни, мы можем заметить некую некомпетентность, ослепленность в самых главных и непреходящих ценностях человеческой жизни. Это заблуждения иногда принимают характер просто преступный, направленный на самоуничтожение самого человека.

Мы говорим, что главная основополагающая ценность человеческой личности заключается в том, что она задумана и сотворена по образу Божьему. Самым коренным и наивысшим достоинством человека является его сыновнее достоинство во Иисусе Христе. Человек, созданный Богом во Христе, однако отошедший от Него, - своей единственной цели, - вследствие непослушания, вновь обрел блаженную причастность к Божественному естеству благодаря жертве Иисуса Христа. Итак, Христос - Альфа и омега всего существующего, является Владыкой Вселенной. Из этого следует, что "Он имеет слово истины о человеке, блуждающем в глубоком мраке и страхе нашего времени, вплоть до того времени, когда Он придет «судить живых и мертвых»".

#### **4.1 Христос - вызов «культуре смерти»**

Папа - верный наместник Иисуса Христа на земле верно несет свое служение в нашем дезориентированном мире, и меньше чем когда то древние отцы Церкви, несет нелегкое бремя свидетеля веры. Он продолжает отстаивать истину не только в догматических вопросах веры, но как не странно, и в сфере основополагающих истин о человеке, его достоинстве, правах и обязанностях.

##### **4.1.1 Новые угрозы человеческой жизни**

Папа, проповедуя благую весть Иисуса Христа, Который пришел, чтобы «мы имели жизнь, и имели ее с избытком», с сильной тревогой говорит о новом положении в сегодняшнем мире, в котором преступления против жизни, приобретают доселе невиданный и, можно сказать, еще более несправедливый характер. По случаю VII всемирного дня молодежи в Денвере папа говорил, что «с течением времени опасности, которым подвергается жизнь, по меньшей мере не исчезают». «XX век», - продолжает папа, - «останется в истории как эпоха массового наступления на жизнь, как бесконечная серия войн и неустанное уничтожение

невинных человеческих существ. Лжепророки и лжеучители одержали в этом столетии величайшие успехи. Независимо от намерений, которые бывают различными и могут даже показаться убедительными или прямо декларировать принцип солидарности, перед нами действительности объективный «заговор против жизни», в который замешаны также международные организации, занимающиеся планированием и проведением широких компаний за распространение контрацептивов, стерилизации и аборт. В конце концов нельзя отрицать и того, что средства массовой информации тоже часто принимают участие в этом заговоре, укрепляя в глазах общественного мнения ту культуру, которая считает применение контрацептивов, стерилизации, абортов и даже евтаназии проявлением прогресса и завоеванием свободы, а безоговорочных защитников жизни объявляет врагами свободы и прогресса». Спустя тридцать лет после II Ватиканского собора, папа, присоединяясь к его словам конституции «*Gaudium et spes*», еще раз от имени всей Церкви и в лице всякого человека с чистой совестью, решительно осудил всякого рода преступлений против жизни: «...все, что направлено против самой жизни, как, например, всякого рода человекоубийство, геноцид, аборт, евтаназия и даже умышленное убийство, все, что нарушает целостность человеческой личности, как, членовредительство, физические или нравственные мучения, попытки поработить самую душу; все, что оскорбляет человеческое достоинство, как нечеловеческие условия жизни, незаконное заключение, ссылка, рабство, проституция, торговля женщинами и подростками; или же позорные условия труда, когда трудящихся превращают в простые орудия наживы, пренебрегая их свободной и ответственной личностью, - все эти и им подобные деяния воистину нечестивы. Внося тление в человеческую цивилизацию, они одновременно бесчестят тех, кто к ним прибегает, в еще большей степени, чем тех, кто их претерпевает, и наносят величайшее оскорбление Творцу».

Однако это еще не исчерпывающая картина «заговора против жизни» в сегодняшнем мире. Папа продолжает: «К несчастью, эти тревожные явления по меньшей мере не исчезают - наоборот, размах их все расширяется: новые перспективы, открывшиеся на путях научно-технического прогресса, продолжают новые формы посягательств на достоинство человеческого существа, а в то же время формируется и укрепляется новая культурная обстановка, в которой преступления против жизни приобретают ранее невиданный и, можно сказать, еще более несправедливый аспект, возбуждая глубокую тревогу широкие слои общественности оправдывают преступления против жизни во имя права на свободу личности... Все это приводит к глубоким переменам в оценке жизни и отношении между людьми».

#### **4.1.1.1 Аборт и евтаназия**

Папа Иоанн Павел II настолько отличается своей ревностной борьбой по защите жизни самых слабых и незащищенных, так, что от своих противников даже снискал обвинение за свою «навязчивую идею». «Сегодня мы - свидетели попрания фундаментального права на жизнь множества слабых и незащищенных человеческих существ, в первую очередь еще не родившихся детей». Так же о другой опасности предупреждает папа: «...все сильнее становится искушение евтаназии, то есть господства над смертью путем преждевременного ее вызывания и «мягкого» прекращения своей или чужой жизни, на самом деле то, что может показаться логичным и гуманным, при более глубоком анализе оказывается абсурдным и бесчеловечным. Здесь мы стоим перед лицом одного из наиболее тревожных проявлений «культуры смерти», особенно широко распространяющейся в обществе благополучия, для которого характерна нацеленность на производство, а если думать только о производстве, то наличие все большего числа старых, беспомощных людей выглядит слишком дорогостоящим и обременительным». Папа проводит необходимое различие между упорной терапией, то есть некоторыми медицинскими мерами, переставшими соответствовать положению больного, и умерением боли, способных вызвать ограничение сознания больного и сокращение жизни, (если отсутствуют другие средства, а в данных условиях не мешают исполнению религиозных и нравственных обязанностей). Четко различая эти отличия, имеющие в своей основе противоположную мотивировку, папа в согласии со своими предшественниками подтверждает, что «евтаназия есть серьезное нарушение закона Божьего как нравственно недопустимое умышленное убийство человеческой личности. Эта доктрина основана на естественном законе и написанном слове Божиим, передана церковным преданием и преподана в обычном и вселенском вероучении. Практика евтаназии содержит - в зависимости от обстоятельств - зло, характерное для самоубийства или убийства».

Указывая на вершину этого произвола, Иоанн Павел II усматривает на самый корень этой новой проблемы: «Евтаназия становится актом еще более заслуживающим осуждения, когда приобретает форму убийства и совершается над человеком, который никоим образом этого не просил и никогда не выражал на это согласия. Вершина же произвола и несправедности - положение, в котором некоторые люди, например врачи или законодатели, претендуют на право распоряжаться, кому жить, а кому умереть. Здесь снова возникает искушение, явившееся в раю: стать, «как боги, знающие добро и зло».

#### **4.1.2 Христово Евангелие, как вызов культуре смерти**

Иоанн Павел II, с ответственностью за все человечество хочет указать всем совершенно иной путь - путь истинной жизни. «Совершенно иной путь - путь любви и истинного сострадания, на который направляет нас наша общая человеческая природа и который освещает светом нового разумения вера в Иисуса Христа, Искупителя, умершего и воскресшего. Просьба, идущая из сердца человеческого во время его последнего борения со страданием и смертью, особенно когда он испытывает искушение погрузиться в отчаяние и как бы исчезнуть в нем, - это прежде всего просьба быть рядом, сопереживать и поддерживать в час испытания. Это просьба помочь сохраниться надежде, когда все человеческие надежды рухнули».

Ответ Христа - Владыки жизни и смерти, на все века останется вызовом тому, кто «был человекоубийцей от начала» (Ин 8.44), а так же всякому кто поддастся его лукавой «логике». Этот вызов Христа содержится во всем Его Евангелии. Наш папа, будучи верным апостолом Евангелия Христова, которое суть «Евангелие любви Бога к человеку, Евангелие достоинства человеческой личности и Евангелие жизни» подкрепляет свои вызов цивилизации смерти словами апостола Иоанна: «О том, что мы видели и слышали, возвещаем вам» (1 Ин 1, 3). «Иисус» - говорит папа, - «есть единственная Благая Весть: мы не можем говорить и свидетельствовать ни о чем другом. Проповедовать Иисуса - это и есть проповедовать жизнь. Ибо Он есть «Слово жизни» (1 Ин 1,1). В Нем жизнь «явилась» \*1 Ин 1,2), более того - Он Сам есть »вечная жизнь, которая была у отца и явилась нам»(там же). Та же самая жизнь даром Духа дана человеку. Устремленная к полноте жизни, то есть к «вечной жизни», земная жизнь каждого человека тоже обретает свой полный смысл. Просвещенные этим Евангелием жизни, мы испытываем потребность проповедовать его и свидетельствовать о его необычайной новизне: тождественное Иисусу, Который приносит все новое и преодолевает все, что «старо» и что рождается из греха и ведет к смерти, это Евангелие перерастает любые чаяния человека и открывает, на какие великолепные высоты силой любви возносится достоинство личности».

Евангелие жизни, как очень точно называет его папа, приводит его к соответствующим заключениям относительно выше рассмотренных проблем. »Человеческая жизнь, будучи драгоценным даром Божиим, свята и ненарушима, и это, в частности, означает абсолютную недопустимость прерывания беременности и евтаназии; человеческую жизнь не только нельзя убивать, но ее положено беречь, заботливо ухаживать за ней; жизнь обретает смысл, когда она дает и получает любовь, порождающую полноту

истины о человеческом поле и чадородии; эта любовь также придает смысл страданию и смерти, и хотя они по-прежнему окутаны тайной, но могут стать спасительными; уважение к жизни требует, чтобы наука и техника всегда были подчинены человеку и его целостному развитию; все общество должно чтить, беречь и укреплять достоинство каждого человеческого существа во всякое время и во всяком состоянии его жизни».

## **4.2 Христос - вызов истинной свободы**

Откуда в нашем мире вдруг появились эти проблемы, неужели научно-технический прогресс - единственный виновник этого явления? Стараясь уяснить позицию учения Церкви по этому вопросу, мы обратимся к последним документам папы. В энциклике «*Evangelium vitae*» папа указывает на источник этой тревожной проблемы для безопасности жизни. Корень многих проблем это неприятие абсолютной и неизменной истины, - Истины, которой по праву принадлежит это имя - Христос. «Общий корень всех этих тенденций - этический релятивизм, характеризующий значительную часть современной культуры. Сегодня можно услышать мнение, что этот релятивизм - условие демократии, обеспечивающее взаимное уважение между людьми и признание решений большинства, в то время как нравственные нормы, считающиеся объективными и обязательными, якобы ведут к диктату и нетерпимости.

Но именно проблематика уважения к жизни позволяет обнаружить, какие двусмысленности и противоречия - а вслед за ними и ужасающие практические последствия - таятся за этим мнением».

### **4.2.1 Ложное представление о свободе**

Энциклика папы Иоанна Павла II «*Veritatis splendor*» посвящена такому насущному вопросу, как свобода человека. Папа отмечает, что все нравственные проблемы, возникающие сегодня, можно свести к одному основному вопросу - вопросу свободы человека .

Основывая свое учение на словах Христа: «И познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Ин 8, 32), папа хочет показать современному человеку, что только приняв Его, - Истину, мы воистину сможем стать свободными.

Повторяя слова соборной декларации «О религиозной свободе», папа отмечает положительную сторону такого современного явления, как - все более растущее осознание собственной свободы и достоинства человека. «Можно с уверенностью утверждать, что современность отмечена особой чувствительностью к проблеме

свободы. В наше время люди все более сознают достоинство человеческой личности. Отсюда требование, чтобы человек мог действовать по собственному своему выбору и использовать ответственную свободу, движимый не принуждением, а сознанием долга».

Вместе с тем папа замечает, что отдельные течения современной мысли настолько акцентируют роль свободы, что превращают ее в абсолют, рассматриваемый как источник ценностей. Он выявляет причину этого ложного подхода это утрата чувства трансцендентности или откровенно атеистический характер некоторых философско-этических учений. В следствии этого «индивидуальная совесть наделяется прерогативами высшей моральной инстанции, категорически и безошибочно определяющей, что есть добро, а что зло. В результате исчезает обязательный диктат истины, уступая место критерию искренности, подлинности «согласия с самим собой», что приводит к крайне субъективистской трактовке морального суждения». Сразу же делается видимой связь между этим явлением и кризисом понятия истины. «Потеря идеи универсальной истины о добре, познаваемой человеческим разумом, неизбежно вела и к изменению понятия совести: она уже не понимается в своем первичном значении, т. е. как акт разумного познания личностью, призванной в определенной ситуации использовать общее знание о добре, и таким образом выражать свое суждение о правильности формы поведения. Появилась тенденция, согласно которой совесть отдельной личности наделяется прерогативой автономно определять критерии добра и зла и соответственно выбирать линию поведения. Это представление вполне соответствует с индивидуалистической этикой, утверждающей, что каждый человек обладает собственной правдой, отличной от правды других людей. Такой индивидуализм в своих крайних проявлениях вступает в противоречие с самой идеей человеческой природы» . Папа замечает поразительное противоречие: «современная культура, признавая огромную роль свободы, одновременно радикальным образом оспаривает ее существование».

В 19-ой статье окружного послания папы «Евангелие жизни», Иоанн Павел II выражает свою обеспокоенность извращенным понятием свободы, бытующем в современном обществе. Чтобы понять истоки этой беды папа обращается к словам Каина, обращенным к Богу, которые он произносит после убийства своего брата Авеля: «Разве я сторож брату моему» (Быт 4, 9). В этом опросе папа видит последствие неправильно понятой свободы первыми людьми. Говоря о современной ситуации замечает то же самое: «все более распространяющаяся склонность истолковывать вышеназванные преступления против жизни как законные проявления личной свободы, которые

следует признавать и защищать как подлинные права личности». В далее этом же документе папа констатирует трагический поворот такого понятия нашего века как «права человека». Он отмечает поразительное противоречие: «именно в эту эпоху, когда торжественно провозглашаются нерушимые права личности и публично превозносится ценность жизни, само право на жизнь практически нарушается и попирается, особенно в наиболее важные для человека моменты его существования - такие как рождение и смерть».

Продолжая размышление над - «не знаю» Каина, в ответ на вопрос Бога о брате его Авеле, папа усматривает существенный аспект человеческой свободы, дарованной ему Богом - отношение между людьми. Папа поясняет: «Свобода - великий дар творца, ибо предназначена служить личности и ее реализации, которая идет путем самопожертвования и раскрытия навстречу другому человеку. Абсолютизация же свободы в индивидуалистическом восприятии приводит к выхолащиванию ее изначального содержания и отмене ее глубочайшего призвания и достоинства».

#### **4.2.1.1 Необходимая связь свободы и истины**

В 35-ой статье энциклики «Сияние истины», на основе заповеди данной первым людям Эдемском саду, папа очень подробно и ясно показывает естественную подчиненность существования человека на земле его Творцу и тем самым подчинения человеческой свободы заповедям Божьим, или как говорят в нравственном богословии - Вечному Божьему Закону. «Откровение учит нас, что право решать о добре и зле принадлежит не человеку, но только Богу. Человек свободен потому, что он способен понять и принять Божьи заповеди. Он имеет чрезвычайно широкую свободу- может есть «от всякого дерева в саду». Но это не безграничная свобода: она должна остановиться перед «деревом познания добра и зла», ибо призвана принять моральный закон, который дает человеку Бог». В противном случае субъективистская, изменчивая или попросту эгоистическая концепция свободы ведет к глубокой деформации общественной жизни: «Если выдвигание на первый план своего «Я» понимается в категориях абсолютной автономии, это неизменно приводит к отрицанию другого человека: он воспринимается как враг, от которого надо защищаться. А общество превращается во множество отдельных людей, живущих рядом, но не соединенных взаимными узами: каждый стремится осуществить свои цели независимо от других или прямо рвется к собственной выгоде за чужой счет. Однако тот факт, что и другие обладают подобными устремлениями, принуждает искать какие-то формы компромисса, если общество должно гарантировать каждому как можно больше

свободы. Так исчезает всякая опора на общие ценности и общепризнанную абсолютную истину, и общественная жизнь впадает в опасность полного релятивизма. Тогда все становится предметом договора и переговоров, в том числе и первейшее из фундаментальных прав - право на жизнь».

Конечно мы бы неправильно поняли учение Церкви если бы полагали, что она выступает за простое ограничение прав человека на основании каких-то необоснованных причинах. «Божественный Закон отнюдь не ограничивает и тем более не отвергает свободу человека, напротив, служит залогом ее развития. (...) Подлинная моральная автономия человека означает вовсе не отрицание, а наоборот, принятие нравственного закона, т. е. Божией заповеди: «И заповедал Господь человеку...». Человеческая свобода и Божественный закон встречаются и их целью является взаимопроникновение, выражением которого становятся свободное послушание человека Богу и бескорыстная Божия милость к человеку. Поэтому послушание Богу не имеет, как думают некоторые, (...) Свобода человека сотворена по образу Божьей свободы и ее существование не отрицается тем, что она послушна Божьему закону. Наоборот, только этим послушанием она остается в истине и полностью соответствует человеческому достоинству, (...)».

Свои рассуждения Иоанн Павел II заканчивает следующим выводом: «... когда свобода перестает признавать и соблюдать конститутивную связь между свободой и истиной, она сама себя отрицает и устремляется к саморазрушению и уничтожению другого человека». В контексте этого трагического разделения свободы человека от Богооткровенной истины, папа смело указывает на неправильное направление некоторых современных течений мысли: «Требования узаконить право на прерывание беременности, детоубийство и евтаназию, и признание этого права в законодательном порядке равнозначны тому, что принимается извращенное, нигилистическое представление о человеческой свободе и признается его абсолютная власть над людьми, направленная против них. Но это означает смерть истинной свободы».

В окружном послании «Евангелие жизни» Иоанн Павел II призывает христиан и всех людей доброй воли к построению новой культуры жизни. В деле построения такой обновленной культуры папа отмечает первые и основные шаги. Он считает, что во-первых необходимо воспитывать совесть людей особой чуткости, неизмеримой и нерушимой ценности каждой человеческой жизни. И, что для нас сейчас особенно важно, он напоминает путь правильного формирования совести: открыть заново конститутивную связь, «соединяющую свободу и истину. Ведь отрыв свободы от объективной истины приводит к тому, что права человека не удастся поставить на

прочную рациональную основу, - создается ситуация, когда в обществе может воцариться анархическое своеволие одиночек или убийственный тоталитаризм власти».

#### **4.2.1.2 Истинная свобода во Христе**

«Итак стойте в свободе, которую даровал нам Христос» (Гал 5, 1), - этими словами апостола Павла Иоанн Павел II начинает третью последнюю главу энциклики «Сияние истины». Здесь указывается самая суть волнующей нас проблемы и единственно верное решение. Папа говорит, что Церковь находит ответ на все беспокоящие многих людей вопросы именно в распятом Иисусе Христе. В 86-ой статье энциклики говорится; «Распятый Иисус Христос открывает подлинный смысл свободы, целиком воплощает его полным самопожертвованием и своих учеников призывает к тому, чтобы были причастны к той же самой свободе».

В этих словах говорится, что человеческая свобода - это свобода тварного существа, не абсолютная, сама определяющая принципы добра или зла, но свобода подчиненная. Свобода человека заключается в личном, свободном и сознательном выборе той истины и того блага, которые предлагает ему Творец, его истинный Отец. «Христос открывает прежде всего то, что условие нашей свободы состоит в искреннем и открытом признании истины. (...) Иисус, кроме того, объявляет - причем самой своей жизнью, а не только словами, - что свобода осуществляется посредством любви, т. е. самоотдачей. (...) Иисус - живой и личный синтез совершенной свободы в полноте послушания воле отца. Его распятое тело есть откровение неразрывной связи между свободой и истиной, а его Воскресение - самое сильное свидетельство плодотворности и спасающей силы свободы, переживаемой в истине».

### **4.3 Иисус Христос - вызов истинной любви**

#### 4.3.1 Ложное понимание любви

В своем апостольском обращении «Christifideles laici», отмечая глубокие религиозные стремления и потребности современных людей, Иоанн Павел II не мог обойти вниманием такой опасный феномен нашего века как секуляризм. Папа говорит о постоянном распространении религиозного индифферентизма и атеизма в самых распространенных формах. II Ватиканский Собор с такой тревогой говорил о все большем числе людей, пререстающих практиковать свою веру. Интересно заметить, что различные политические системы, существовавшие в последние десятилетия

нашего века несмотря на различие идеологий привели примерно к одному и тому же результату - дехристианизации культуры.

О последствиях, являющихся прямым следствием этого явления, Иоанн Павел II очень часто говорит в своих обращениях к современному человеческому сообществу. Так в 23-ей статье энциклики «*Evangelium vitae*» папа рассматривает явление практического материализма, видя его корни в притуплении восприятия Бога у человека. Практический же материализм непременно способствует распространению других ущербных явлений, присущих падшей человеческой природе вообще, но особенно остро встающих в наше время, это такие явления, как утилитаризм и гедонизм. «Единственной целью, принимаемой во внимание, становится собственное материальное благополучие. Так называемое «качество жизни» рассматривается чаще всего или даже исключительно в категориях экономической производительности, беспорядочного потребительства, удовольствий и развлечений, получаемых от физического существования, а более глубокие измерения бытия - реляционные, духовные и религиозные - предаются забвению». То есть человек ориентирует свое существование на ценности связанные с «иметь» нежели теми, которые связаны с «быть». То есть человек предает забвению цель, для которой он был сотворен и предается самостоятельному выбору ценностей в своей жизни, которые очень часто оказываются совсем низкими и ведут его к самоуничтожению. И от мечты счастья у человека, не остается и следа.

В замечательном труде Иоанна Павла II в области персоналистической этики, дана подробная и развернутая критика современному утилитаризму. «... утилитаризм является характерной особенностью ментальности, а также жизненных принципов современного человека... Это как бы извечное русло, по которому склонна течь жизнь отдельных личностей и человеческих сообществ; тем не менее, в нашу эпоху утилитаризм - понятие осознанное на основе философских принципов и научно уточненное». В соответствии с латинского «*uti, utiles*» (использовать, полезный) становится понятным, что утилитаризм во всех действиях акцентирует полезность. Полезным считается то, что доставляет удовольствие и исключает неудовольствие, ибо удовольствие является главным критерием счастья человека. Следовательно утилитаризм признает единственным и высшим благом удовольствие, которому все прочее в жизни человека и общества должно быть подчинено. «Если единственным незаменимым благом и целью человека является удовольствие, если только оно лежит в основе нравственной нормы человеческого поведения», то всякая личность тоже рассматривается всего лишь как средство для достижения максимума удовольствий, в

то время как удовольствие по сути своей есть нечто побочное, случайное. «Утилитаризм представляется программой последовательного эгоизма, исключающего какую-либо возможность перехода к подлинному альтруизму».

Однако, как же тогда понимать, ставшее таким широко употребительным в наше время, - понятие любовь? Выше рассмотренное понимание любви представляется исключительно корыстным, ищущим в другом только предмет удовольствия и средство для его эффективного достижения. Любовь в таком понимании, встречающаяся сегодня не так редко, является всего лишь ее извращением, т. е. исключительным себялюбием и эгоизмом.

#### **4.3.2 Христос - пример истинной любви**

Иоанн Павел II является сторонником персоналистической концепции о человеке. Причина этого очень простая. «Сформулированная в Евангелии заповедь (любви) требует от человека любви к другим людям, то есть в полном своем звучании требует любви к личностям. Потому что Бог, Которому заповедь любви определяет первое место, есть совершенное личное Бытие» . До такой любви по нормам утилитаризма дойти невозможно, так как он трактует личность другого человека как средство для достижения цели.

В труде «Любовь и ответственность» Иоанн Павел II изложил персоналистский принцип заповеди любви на языке философской этики. «Личность - это такое существо, надлежащим отношением к которому является любовь. Мы справедливы к личности, если любим ее. Это относится и к Богу, и к людям. Любовь к личности не позволяет обращаться с ней как с предметом пользования». Подлинное истолкование Христовой заповеди любви папа видит в словах соборной конституции «Радость и надежда»: «Господь Иисус, когда Он молится Отцу, чтобы «все едино были.., как Мы едино», открывает непостижимые человеческому разуму перспективы и указывает, что есть некое сходство между единением сынов Божиих в истине и любви. Это сходство показывает, что человек - единственное на земле творение, которое Бог восхотел ради него самого - может вполне найти себя самого только через искреннюю отдачу самого себя» (РН, 24). В этих словах ясно выражен принцип утверждения личности, ради нее самой, так как она «единственное на земле творение, которого Бог восхотел ради него самого». В то же время слова конституции подчеркивают самый важный для любви элемент - «искренняя отдача самого себя». Эти два аспекта не исключают друг друга, но необходимо присущи истинной любви, ибо без признания личности наивысшей ценностью человеческого общества, равно как без ее должного самоосуществления

в искренней самоотдаче, правильное понятие о человеческой личности невозможно. Вот с какими прекрасными и глубокими словами, к мам по этому поводу обращается Иоанн Павел II: «Человек утверждает себя полнее всего, отдавая себя. Это и есть полное исполнение заповеди любви. Это - и полная истина о человеке, которой Христос научил нас Своей жизнью;... если мы не примем истину, что надо отдать себя, нас всегда будет подстерегать опасность эгоистической свободы».

Рассматривая человеческую любовь и ее различные формы: брачную и девственную, папа пишет: « Суть жертвенной любви - отдача себя, своего «я». Это нечто иное и при этом, большее, чем влечение, вожделение и даже доброжелательность. Все эти формы выхода из своего «я» в направлении другой личности под углом зрения добра не достигают масштабов жертвенной любви.... Наиболее же полная и, вместе с тем как бы наиболее радикальная форма любви состоит в самоотдаче, в том, чтобы свое непередаваемое и неуступаемое «я» отдать в чью-то собственность» . «Человеку свойственна потребность жертвенной любви, потребность самоотдачи другой личности». Но это не значит, что вне брака такая онтологическая потребность человека вообще невозможна. Христос объявляет возможным и иной путь. »Сама потребность самоотдачи личности глубже сексуального импульса и связана прежде всего с духовной природой личности. (...) Брак, рассматриваемый в перспективе вечного бытия личностей, является только некой попыткой решения проблемы единения с личностью посредством любви. (...) Девство, рассматриваемое в перспективе вечного бытия личности, является иной попыткой разрешения этой проблемы. Более явно чем брак, оно идет на встречу конечного единения с личным Богом через любовь, как бы упреждает ее в условиях временной и плотской экзистенции человеческой личности. И в этом заключена высокая ценность девства. Ее нельзя усматривать в негативном факте, то есть отказе от брака и семейной жизни».

Итак, мы видим, что Святой Отец предлагает людям сегодняшнего дня Иисуса Христа и его заповедь любви как эталон подлинности любви, столь необходимой для самореализации человеческого существа, но не только это. Ведь Сам Иисус явил в Себе то, что «Бог есть Любовь».

## **Заключение**

Итак, мы увидели, что Христос действительно является «истинным светом просвещающим каждого человека» (ср. Ин 1.9). Ибо кто может лучше знать, что в сердце человеческом, как не тот, Кто создал Его.

В первой главе мы поставили экзистенциально важные вопросы, волнующие всякого человека, и убедились, что адекватным ответом на них может стать только религиозное решение проблемы, так как ничто земное и временное не способно удовлетворить жажду человеческого сердца по истинному счастью.

Во второй главе мы говорили, что человек еще до его сотворения был задуман во Христе. Уже прежде создания мира Бог Отец с любовью избрал каждого человека как единственную и неповторимую личность, и восхотел её ради нее самой во Христе, Своем Единородном Сыне. С особым трепетом и любовью Бог творит венец своего творения по образу Единосущного Сына Своего, то есть по "Образу Бога невидимого" - Иисуса Христа.

Не упуская из вида реальность греха, совершенного человеком на заре своей истории, в третьей главе мы затронули одну глубоко волнующую папу Иоанна Павла II тему, на протяжении всего его понтификата. Папа представляется нам как неустанный вестник незыблемой, и превышающей всякое ожидание надежду, дарованную нам во Христе. Это даже логично: по "образу" Кого мы были созданы, тем же "образом", не почитавшим хищение быть равным Богу, нам было возвращено наше утерянное достоинство Сынов Божиих. Поэтому становится понятным призыв Христа, обращенный ко всем своим ученикам, о необходимом следовании за Ним. Он, соединившись с каждым человеком, своей истинно человеческой жизнью проложил для нас путь, по которому мы можем вернуться к Тому, Который ждет нас как блудных сынов с распростертыми объятиями. Проанализированные нами три классических евангельских совета: нестяжания, целомудрия и послушания являются характерными чертами этого пути следования Христу.

Христос - единственный, Кто может сказать нам всю истину о нас самих, так как Он есть вечная Истина, на Которой построено все мироздание, по Которой все будут судимы. Только Христос, Который призвал нас к жизни может показать нам цель этой жизни, придать смысл каждому событию и переживанию в ней. Перед лицом страдания, зла, смерти и греха - только Иисус Христос, начало и конец всего сущего, Владыка жизни и смерти, может даровать нам живую надежду, действенную помощь и грядущее вечное счастье. Только взирая на Него - мы сможем открыть и познать себя полностью, и достичь настоящего счастья в искренней самоотдаче по Его примеру, Который возлюбил нас так, что отдал за нас Свою жизнь.