

**Призвание – как фундаментальное
измерение жизни человека**

Сокращения

<i>KKЦ</i>	<i>Катехизис Католической Церкви, Москва 2002.</i>
<i>AG</i>	<i>Декрет о миссионерской деятельности Церкви (Adgentes).</i>
<i>ChL</i>	<i>А постольское обращение святого орнила Иоанна Павла II (Chñstifideles laici).</i>
<i>EnchVat</i>	<i>EnchiridioVaticanum.</i>
<i>GS</i>	<i>Пастырская коиституция о Церкви в современном мире (Gaudi um et Spes).</i>
<i>LG</i>	<i>Догматическая конституция о Церкви (LumenGentium).</i>
<i>OT</i>	<i>Декрет о подготовке ко священству (Oplatam totius).</i>
<i>PO</i>	<i>Декрет о служении и жизни священников (Presbyterorumordìnìs).</i>
<i>SC</i>	<i>Конституция о священной Литургии (SacrosanctumConcilium).</i>

Введение

В самом начале мы можем задаться вопросом. Почему была выбрана эта тема «Призвание - как фундаментальное измерение жизни человека»? Во-первых, она затрагивает актуальные богословско-пастырские аспекты, которых мы коснулись в процессе нашей работы и которые тесно связанные также с современным обществом.

Во-вторых, как нам известно, тема такого плана еще не была рассмотрена предшественниками в нашем учебном заведении.

В-третьих, это вопрос нашего времени, в котором мы анализируем антропологическую модель призвания, ее проблемы сегодня и в течении всей истории человечества. Таким образом, мы выделили три мотива для написания этой работы.

Под словом «призвание» в этой работе подразумевается свободный индивидуальный подход и личный ответ каждого человека на любовь Призывающего Бога Отца, который

конкретизируется в жизненном выборе, позволяющем окончательно и ясно осознать свой личный путь и, тем самым, полностью определить себя. По этой причине жизненный выбор - это единственный способ осуществления по истине нашей свободы и непрерывной любви в общении со Св. Духом, Воплощенным Сыном Божьим Иисусом Христом и Любящим Богом Отцом.

Цель нашей работы - представить «призвание» в трех основополагающих аспектах. В начале мы рассмотрим синтез пост-соборного богословия призвания, в который входят четыре пункта: библейский аспект призвания, призвание в перспективе догматического богословия, духовный аспект призвания и моральный аспект призвания.

Затем изложим богословские основания призвания. Прежде всего, мы рассмотрим роль Пресвятой Троицы в деле нашего спасения. Понимание призвание в свете сотериологии излагается нами в следующих пунктах: в начале мы затронем вопрос призвание к жизни, за тем призвание как жизнь во Христе, следующий пункт призвание как определенный статус жизни и экклезиологический аспект призвания.

Наконец, уделим внимание вопросу формирования призвания, в который входит следующие темы: место семьи и формирование призвания, далее роль катехизации и последняя тема пастырская забота о формировании призвания.

Основной источниковой базой для данного исследования явились прежде всего документы Второго Ватиканского Собора, энциклики, а также различные другие документы Церкви, среди которых особенно хочется отметить «Новые призвания для Новой Европы» (заключительный документ Европейского Конгресса о призваниях к священству и монашеской жизни в Европе Рим, 5-10 мая 1997).

В процессе нашего исследования, был изучен широкий круг богословских позиций, так или иначе затрагивающих вопрос призвания. Это работы прежде всего современных богословов. Среди них необходимо упомянуть таких видных исследователей как Г. Гоццелино, А. Альтано, Б. Сесбуэ, Х. Эскверда-Бифет. Знакомство со взглядами этих теологов стало возможно благодаря использованию богословских словарей и сборника «Vocazione comune e vocazioni specifiche», опубликованных в Италии

Из опубликованных и неопубликованных работ на русском языке следует выделить труды П. Дюмулена, А. Арко и А. Крк.

Безусловно, тема призвания является чрезвычайно обширной и в виду своей актуальности сегодня широко обсуждаема в богословской литературе в различных

Глава 1. Синтез пост-соборного богословия призвания

В настоящей главе мы хотим представить горизонты пост-соборных размышлений на тему призвания, в частности, на основании словарных статей «Призвание», попытаемся представить status quaestionis нашей темы. Речь идет о статьях издательства Edizione San Paolo: "Nuovo Dizionario di Teologia Biblica" (Новый словарь библейского богословия), "Nuovo Dizionario di Teologia Morale" (Новый словарь нравственного богословия), "Nuovo Dizionario di Teologia Spirituale" (Новый словарь духовного богословия), а также «Teologia» (Богословие).

Выбор ^{утих} источников определяется тем, что, хотя существует большое количество книг (в том числе, на русском языке), посвященных отдельным аспектам и путям реализации призвания, именно в словарях можно найти некий, хотя не полный синтез основных идей после-соборного богословия о призвании - в библейском, догматическом, духовном и моральном ракурсах.

1.1 Библейский аспект призвания

Автор статьи «Призвание» в "Nuovo Dizionario di Teologia Biblica" L. De Lorenzini. Статья состоит из двух основных частей, первая посвящена теме призвания в Ветхом Завете, вторая - в Новом Завете.

1.1.1 Призвание в Ветхом Завете

Общее представление о призвании в Ветхом Завете основывается на отношениях Бога и Его народа. Ветхозаветный Бог - это Тот, кто заключает с избранным народом завет. Он Тот, Кто призывает и спасает, тем самым выражая тайну Своей любви, оказанной на протяжении всей истории спасения - народа Израиля (ср. Ос 1,1-5).

Таким образом, мы видим, что призвание неразрывно связано с любовью Бога к Израилю, а так же с наставлениями к народу.

Итак, в исходной точке призвания лежит любовь Бога, воплощенная через избрание отдельного народа, а в конечной точке - поучительное наставление Бога к народу. Бог говорит Своему народу, а народ слушает и исполняет .

Но призвание - это не только обращение Бога к целому народу, но и личный призыв.

Как пример, автор приводит Моисея. Через него Бог освободил Свой народ, с ним скрепил Завет-Союз (ср. Исх 24,8), ему открыл Свой Закон (ср. Исх 24,3; 34,27).

Однажды Моисей пас овец тестя своего, и в тот день провел он стадо далеко в пустыню и пришел к горе Божией, Хориву. Явился ему Бог в образе несгорающего куста и призвал его к Себе (ср. Исх 3).

Бог явился определенному человеку, ему раскрыл Свой спасительный замысел, и там он получил свое призвание.

Призыв Моисея вовсе не является случайным призыванием, подразумевает завершение весьма долгой и промыслительной подготовки Божьей. С самого раннего детства Моисей несет в себе заложенный призыв к общению со Своим Творцом, к активному участию и сотрудничеству с Ним в задуманном домостроительстве спасения (ср. Исх 2,1-Ю; Деян21).

Далее говорится о призвании пророков в Ветхом Завете. И в ней мы можем выделить три способа призвания.

1) Призвание через непосредственное явление Бога.

Например, в книге Исаяи мы находим пример такой теофании: «В год смерти царя Озии видел я Господа, сидящего на престоле высоком и превознесенном, и края риз Его наполняли весь храм. Вокруг Него стояли Серафимы; у каждого из них по шести крыл: двумя закрывал каждый лице свое, и двумя закрывал ноги свои, и двумя летал. И зывали они друг ко другу и говорили: Свят, Свят, Свят Господь Саваоф! вся земля полна славы Его!» (Ис 6,1-3). Призвание Исаяи осуществляется именно в этом видении.

2) Призвание как поручение определенной миссии.

Пророк Иеремия так описывает свое призвание: «И было ко мне слово Господне: прежде нежели Я образовал тебя во чреве, Я познал тебя, и прежде нежели ты вышел из утробы, Я освятил тебя: пророком для народов поставил тебя. А я сказал: о, Господи Боже! я не умею говорить, ибо я еще молод. Но Господь сказал мне: не говори: 'я молод'; ибо ко всем, к кому пошлю тебя, пойдешь, и все, что повелю тебе, скажешь. Не бойся их; ибо Я с тобою, чтобы избавлять тебя, сказал Господь». (Иер 1,4-8). В отличие от Исаяи, призвание Иеремии осуществляется по-иному: через слово, с указанием конкретной миссии.

3) Личное избрание Богом.

Самый характерный пример - знаменитая «Песнь об Отроке Господнем»: «Вот, Отрок Мой, Которого Я держу за руку, избранный Мой, к которому благоволит душа Моя, Положу дух Мой на Него, и возвестит народам суд; не возогшет и не возвысит голоса Своего, и не даст услышать его на улицах; трости надломленной не переломит, и льна курящегося не угасит; будет производить суд по истине; не ослабеет и не изнеможет,

доколе на земле не утвердит суда, и на закон Его будут уповать острова. Так говорит Господь Бог, сотворивший небеса и пространство их, распростерший землю с произведениями ее, дающий дыхание народу на ней и дух ходящим по ней. Я, Господь, призвал Тебя в правду, и буду держать Тебя за руку и хранить Тебя, и поставлю Тебя в завет для народа, во свет для язычников...» (Ис 42,1-6). Здесь предельно обострен личностный аспект призвания, подчеркивается неразрывная связь с Богом.

Ко всему этому есть также и смешанные формы призвания, включающие в себя элементы предыдущих трех форм. Например, в 3 Цар 22,19-23 читаем историю призвания Михея, содержащую в себе как видение, так и конкретную миссию. К «смешанной» форме призвания можно также отнести призвание Осии (ср. Ос 1,2-8; 3,1- 5), где личное призвание пророка становится символом опыта Бога с Израилем.

В результате призвания пророк часто был по разным обстоятельствам отделен от народа. Пророка считали чуждым и даже врагом (ср. Ис 8,11; Иер 12,6; 15,10; 26,1-6). Но со своей стороны он ходатайствует за свой народ.

Пророческие функции могут быть соотнесенные также к персонажам, которые самый по себе не пророки как на пример Авраам (ср. Исх 41,8), Моисей (ср. Втор 34,10), Иисус Навин (ср. Сир 46,1). Похоже на призвание пророка иногда вступление в должность (инвеститура) царя. Особенно это характерно для так называемых харизматических царей как, например, Саул или Давид. И в этом случае в призвании присутствуют как воля Божья, так и Его любовь.

1.1.2 Призвание в Новом Завете

В Новом Завете призвание тесно связано с тайной спасения, которая предоставляется Богом через Его Сына в Св. Духе (ср. 2 Фес 2,14), т.е. в крещении. Тут человеку предоставляется возможность осуществлять свою личность через свободу выбора - принимая или отвергая добро, даруемое Богом. Другими словами, человек в Новом Завете новое творение, которое призвано участвовать в божественном естестве (ср. 2 Кор 5,17; 2 Пет 1,4). В самом понятии Церкви (Ekklesia) присутствует понятие призвания (kaleo-звать) (1 Фес 1,1; 2 Фес 1,1; 1 Кор 1,2). Призывает, конечно, Бог.

В Новом Завете призвание принципиально отличается от ветхозаветного, поскольку речь идет об Отце, который призывает христиан во Своем любимом Сыне, Иисусе Христе. Поэтому можно сказать, что призвание в Новом Завете христоцентрично, т.е. оно связано с желанием Бога открыть замысел спасения, скрытого в прошлом, но теперь объявленного через Св. Духа, апостолам и пророком (ср. Еф 3,5ссл; 9,11). Призвание для всех, но

действительно участвуют в нем только те, кто принимает его через веру в Иисуса Христа. «Содержание» призвания - это святость во Христе Иисусе

Призвание универсально, т.е. обращено ко всем людям. Оно тесно связано с тайной Иисуса Христа и замыслом Бога. В откровении мы раскрываем источник истины, возвещаемой апостолам и направленной на все человеческие поколения (ср. Еф 3,3-6).

Исходя из этого, мы точно можем определить, что призвание касается каждого человека, и оно осуществляется только через веру в Иисуса Христа.

Господь призывает каждого человека к святости, т.е. к тому, чтобы и мы были святы, как и Он свят. Призвание к святости это то, что характеризует христианина на протяжении всей его жизни. При этом под святостью подразумевается как отдаленность от мира, так и исключительная принадлежность к Богу.

В Новом Завете говорится также об особых призваниях, т.е. о служениях, харизмах и полномочиях. Общее призвание к святости и к славе Божьей выражается в конкретной жизни через эти служения, харизмы и полномочия.

В Евангелии разными образами говорится о призвании апостолов (ср. Мк 1,16-20; Кол 3,11) - хотя эти призвания различны, важно подчеркнуть в них общее - это то, что инициатива исходит от Самого Иисуса Христа, и не от человека. Призвание безвозмездное - оно направлено на интересы «людей», что представляет собой миссию призванных. При этом человек должен ответить на призыв верой, оставляя все: привычки, окружение, образ жизни, чтобы следовать только за Учителем и разделить с Ним жизнь. В этих призваниях не наблюдается никакой гарантии будущего. Есть только слово того, кто завет. Призвание созревает и обогащается через испытания и преследование и в конце концов полностью меняет жизнь призванного.

Призвание апостола Павла занимает особое место в Деяниях апостолов и в посланиях самого Павла: ср. Галл.1,1; 1,12-16; 2,9; 2 Кор 5,16.

Также его проповедь тесно связана с призванием. Здесь прослеживаются явные аналогии с пророческим призванием (воспоминание о прошлом, видение, вступление в служение апостола, цель его миссии). Павел является апостолом «по призванию» (1 Кор 1,1), он «призван Богом», его «благодатью» (ср. Галл 1,15), Иисусом (Деян 9,5) или Св. Духом (ср. Деян 13,2).

Наконец, Пресвятая Дева Мария - идеальный пример того, как нужно откликаться на Божье призвание (Лк. 1,26-38). «Се, Раба Господня; да будет Мне по слову твоему» - в этих словах мы видим образец ответа на любое призвание - свободный отклик на Божью волю, смиренный, но не слепой. В Новом завете мы находим и примеры служений и

харизм в ранней Церкви, которые также рассматриваются как призвания, цель которых созидать тело Христово (ср. Еф 4,12). Это относится к епископам, пастырям, пресвитерам, диаконам, вдовам, а также к христианским супругам. Итак, призвание - дар Бога и Его присутствие в человеке и в истории.

1.1.3 Выводы

Резюмируя библейские основания призвания, можно сделать следующие выводы:

1. Призвание - это обращение Бога к человеку и ко всему народу, вызванное Божьей любовью и стремлением Бога спасти каждое Свое создание.

2. Призвание может быть обращено как к народу, так и к отдельному человеку, но всегда носит личный характер.

3. Призвание выражается в различных формах. В Ветхом Завете это может быть непосредственное явление Бога, поручение определенной миссии, личное избрание. В Новом Завете - это различные пути призвания апостолов, призвание апостола Павла и призвания в ранней Церкви.

4. Призвание в Новом Завете христоцентрично, поскольку Бог обращается к призванному через Своего Сына.

5. Образцом ответа на призвание является Дева Мария, свободно и щедро откликнувшаяся на волю Божию.

1.2 Призвание в перспективе догматического богословия

В словаре систематического богословия мы не находим отдельной статьи о призвании, но о нем упоминается в статье А. Molinago «Христианская экзистенция». В ней говорится о призвании через рассмотрение особенностей стиля христианской экзистенции. Автор, во-первых, отмечает, что христианская экзистенция - это призванная экзистенция ("e-vocata"), или призвание. Это ее данность и возможность. Поэтому все сконцентрировано на свободе как саморасположении: принимать себя в своей «быть призванным» - в своей данности, но в то же время экзистенция должна направляться на осуществление своих возможностей. Речь идет о свободе, основанной на призвании и призванной соответствовать ей. Христианин - это тот, жизнь которого осуществляется как соответствие между самопониманием и готовностью осуществить, то, что самопонимание требует. В единстве обоих осуществляется его вера. Поэтому призвание - это не акт свободы выбора, решение, различение между многими и различение возможностями. Это

единственная возможность экзистенции. Призвание это не выбор экзистенции, но наоборот, экзистенция это выбор сделан призыванием. Экзистенция является тем, чем она есть благодаря призыванию.

Это зависит в основном от факта, что "экзистенциальное призвание" (e-vocazione esistenziale) или призвание к существованию — не является ни не определенным, ни общим, но единственным и неповторимым и отождествляется с самой экзистенцией. В этом смысле нельзя сказать, что можно потерять призвание, хотя можно отвергнуть и не принять его и в этом смысле экзистенция является чем-то другим, чем должна быть, и в конце концов это не осуществленная экзистенция. Она не осуществленная не по причине неправильного осуществления свободы, а просто по причине, что она не является осуществлением свободы, поскольку она единственная реальная экзистенция (ср. 1 Кор 1,26).

Призвание, точнее его истинное осуществление - это необходимое условие подлинной христианской экзистенции. Поэтому человек ощущает себя свободным и полностью самореализуется лишь принимая призвание.

1.2 Духовный аспект призвания

Автор статьи «Призвание» в «Dizionario di Spiritualità» С. Castagnetti .

Эта статья состоит из пяти основных частей, затрагивающих следующие вопросы: современная проблематика призвания, общее призвание и конкретные призвания, основные особые призвания, существующие в Церкви, ориентированность на призвания, верность и изменение призвания.

1.3.1 Современная проблематика

Сегодня, рассматривая призвание во взаимосвязи с духовностью, необходимо проделать богословский синтез в гармоничном сочетании с современными науками и, «особенно с психологией» (ОТ 2). Реальность христианской жизни такова, что, с одной стороны, существует феномен уменьшения числа священников, монашествующих и миссионеров, с другой - известно, что Второй Ватиканский Собор первым из всех Соборов столь много говорил о призвании. Постепенное осознание кризиса призваний положило начало все более качественному и увлеченному движению в богословских и психо-социо-педагогических исследованиях. Возможно, есть положительный аспект и в

самом феномене кризиса численности призваний. Автор думает, что это может быть желание Господа, чтобы общее призвание крещеных к общему священству было более прочувствовано и поощряемо. Однако, в христианской общине еще продолжают иметь место различные трудности и проблемы, на которые и указывает автор:

- Каково отношение между призванием и личностным и коллективным развитием?

Все чаще отмечается оценка призвания в натуралистических терминах выбора со стороны того, кто принимает ответственность в христианской общине. В отношении призваний к священническому и монашескому служению, наблюдается также препятствование со стороны семей по причине уменьшения уважения к призванию. Все это приводит к следующему парадоксальному убеждению: верующий во Христа, особенно если это священник или монах, это не реализовавшаяся и поэтому несчастная личность.

- Призвание это «дело» исключительно личное или оно есть совместное «дело» личное и общинное?

Из-за отрицательных проявлений, которые встречались и в последнее время в христианских общинах, а также из-за наличия слабого участия христианской общины в деле выбора и осуществления призвания ее членов, если смотреть поверхностно, кажется, что это дело исключительно личное. Но на самом деле это не так. Община играет важную роль в выборе, формировании и созревании призвания.

- Провозглашение христианского учения о призвании должно сначала представлять свой общинный аспект и затем конкретный, личный аспект или оба аспекта вместе и когда?

Со стороны большей части общественного мнения под словом «призвание» понимается только призвание особого посвящения; не достаточно распространено представление о жизни как о божественном призвании, фундаменте всех призваний; недостаточно усвоено учение о многообразии призваний.

1.3.2 Общее призвание и конкретные призвания

Автор указывает во-первых на составляющие элементы призвания со стороны Бога. Первым действующим лицом в призвании является Бог, Которого Библия называет Тем, «Кто зовет» (Рим 9,11; ср. Галл 5,8; 1 Петр 1,15). Призвание в Боге имеет следующие основные характеристики:

- *Это акт избрания* свободной и суверенной воли Бога. Бог, по собственной инициативе, обращает к человеку Свою любовь, избирая его прежде его рождения и достигая его во время его существования, какой бы ни была его личная, духовная и материальная действительность, и какими бы ни были конкретные обстоятельства, в которых находится человек в совершении земного странствования ввиду собственной ответственности.

- *Это акт созидающей любви*, любви уникальной и личной. Бог зовет человека «по имени» (Ис 43,1), т.е. творит его согласно жизненному замыслу, который Он приготовил для него. Призвание, следовательно, «не есть что-то вне человека», но «вписывающееся в волокна его бытия». Так Бог устанавливает личное и оригинальное отношение с человеком.

- *Это аспект божественного откровения*. Бог становится на равных человеку и открывает с ним диалог чтобы явить ему кем Он есть, какое занимает место и что должен сделать по Его замыслу. Слово, посредством которого Бог дает услышать Свой призыв, есть *программирующее* слово (это сообщение божественного замысла с целью сориентировать жизнь), *авторитарное* слово (одно слово, которое связывает человека неотвратимым образом), *преображающее* слово (слово, дающее призванному силу, достаточную для ответа), *судящее* слово (слово, озаряющее в правильном направлении то, что должна включать в себя жизнь). *Это динамическая реальность*. Бог зовет человека в каждом мгновении его жизни. Призвание, поэтому, есть «жизненная реальность, которая прогрессивно уточняется в глубине диалога между Богом, зовущим неотступно, и верующим, который неустанно отвечает, в той мере, в какой он делает личным собственную войну), от смерти: от освобожден от всех форм рабства, т.е. от разных внутренних и внешних обусловленностей; он - сын Божий.

- *Призвание к Церкви* - Общение со Христом, по воле Отца, осуществляется в Церкви. Отсюда происходит сущность Церкви - быть, во Христе, таинством спасения для всех людей. Поэтому каждый человек призван быть частью Церкви и активно участвовать в ее жизни и миссии. Церковь, следовательно есть общество призванных Отцом к общению со Христом во Святом Духе (ЛГ 1, 2-4, 9). В Церкви каждый христианин занимает свое место и осуществляет свое служение посредством особого дара, полученного от Святого Духа. Из разнообразия харизм берут свое начало особые призвания. Поэтому можно говорить о «призваниях» во множественном числе. Отсюда следует, что каждый христианин, чтобы быть подлинным активным членом Церкви, обязан открыть и следовать собственному особому призванию, для индивидуализации и

осуществления того блага, которым он, согласно божьему замыслу, должен служить братьям и всем людям .

- *Призвание к святости* — Бог желает, чтобы на Его призыв не давался какой-нибудь безразличный ответ, но ответ как можно более подлинный. Эта подлинность ответа призывающему Богу, обозначенного Христом словом «совершенство», соответствует призыванию к святости (LG 39, 42). Итак, это не новое призвание, а приглашение к ответу на единое призвание единственно верным способом, относясь к тому самому совершенству, которое присутствует в Том, Кто призвал и зовет миг за мигом, в Боге. Как универсально призвание, так универсален и призыв к святости. Наконец, и сама святость имеет различные формы проявления, по числу особых призываний, которыми Бог обогатил и постоянно обогащает Церковь и человечество.

- *Призвание к славе небесной* — Завершение жизни Христа - это воскресение. «Но воскресение после Креста: невозможно воскреснуть здесь прежде чем пройти через Крест, без опыта полной отчужденности и, как может показаться, без награды». И так для каждого призванного. Действительно, полное осуществление призывания происходит за пределами этой жизни, поэтому, церковь «получит свое свершение не иначе как в славе небесной» (LG 48). Каждое призывание, в течение земного пути несет знаки ограниченности и находится в стремлении к полной зрелости.

1.3.3 Основные особые призывания, существующие в Церкви

Под основными особыми призываниями понимаются те, которые, по воле Бога, составляют значимые элементы для жизни и миссии Церкви. В связи с этим нужно иметь в виду, что Святой Дух идет навстречу новым нуждам Церкви, посредством особых харизм для новых призываний. Особые призывания, которыми в настоящее время Святой Дух обогатил Церковь, можно разделить на две большие категории: призывания к церковным служениям, к постоянной службе ориентированной на благо христианской общины (епископат, пресвитерат, диаконат - истекающие из священства, лекторат, аколитат - постановление, чрезвычайный служитель евхаристии, катехизатор - по поручению) и призывания к состоянию или образу жизни, сообразуясь со Христом в постоянных и очень значимых условиях жизни: брак, вдовство, посвящение в монашество, в секулярные институты, девство и целибат ради Царства небесного.

Тогда как призывания к разным образом посвященной жизни имеют первоочередной целью совершенствование личности и затем устроения Церкви, то призывания к церковным

служениям, напротив, в первую и непосредственную очередь служат благу христианской общины.

- *Епископ*, обладая полнотой священства, представляет самого Христа, от Которого происходит Церковь и как ее глава, и как ее служитель; он - принцип и основание единства, и потому центр воодушевления и общения всех призваний, особенно к посвященной жизни .

- *Священник*, обладая священством, есть сотрудник епископа, особенно в представлении Христа главы и пастыря, он председательствует в общине как в братстве единства и координирует и стимулирует служения каждого .

- *Диакон*, обладая священством, есть сотрудник епископа в представлении Христа слуги, он вдохновляет на служение, или на диаконию Церкви в поместных общинах, будучи знаком и таинством Христа, Который не пришел, чтобы ему служили, но чтобы послужить.

- *Миряне*, осуществляют свои служения согласно самой их сути. Различные особые призвания взаимно дополняют друг друга. Как призвания к посвящению, так и особые призвания обладают равным достоинством, ибо выражают единое богатство Церкви и являются особенными способами сообразности Христу в единении с Отцом в одном Святом Духе. Они очень важны для жизни и миссии церкви, т.к. прямо направлены к устройению тела Христова и на служение другим призваниям.

1.3.4 Ориентированность на призвания

В последнее время Церковь призывает всех христиан помогать друг другу в понимании и следовании своему призванию, поскольку в Народе Божиим нет достаточного осознания важности и тяжести проблему ориентированности на призвания .

- *Человеческий аспект призвания* - одним из существенных компонентов призвания является свобода человека, так что имеет место диалог между Богом и всей человеческой личностью, верой, которая, однако, не приводит к механической уверенности в призвании. Принятие есть плод свободы. Обнаружение, принятие и стойкость в призвании, кроме того, что они связаны с Божественной инициативой, связаны также как и все домостроительство спасения с личным, свободным сотрудничеством человека. Дух веры, усилие любви к Богу и дух жертвенности - вот основы для осуществления призвания со стороны человека.

- *Посредничество общины* - как эффективного средства помогающего распознаванию и осуществлению призвания, конкретизируется в молитве, свидетельстве и специфическом служении. Молитва имеет первостепенную важность, ибо ответ Богу невозможен только благодаря собственным силам, необходима благодатная помощь Господа, Который нас зовет, просвещает и укрепляет. Свидетельство, ибо община должна исполнять свое задание во благо призваниям, прежде всего за счет совершенства христианской жизни. Что касается особенных служений общины, сюда можно отнести следующие - ясное провозглашение христианского послания о призвании, посредством катехизации и литургии; распознавание призваний к церковным служениям и к посвященному образу жизни, посредством советов и духовного руководства; формирование аниматоров призваний.

- *Помощь со стороны «наставников в вере»* - община, епископ, священник, диакон, супруги-христиане. Епископ должен вдохновлять всю пастырскую работу в поместной Церкви заботой о призваниях, он ответственен за распознавание призваний к церковным служениям и к посвященной жизни, имея ввиду, особенно благо поместной Церкви. Священник как духовный руководитель общины должен посредством руководства и диалога создавать благоприятный климат в общине для того, чтобы она помогала призваниям; диакон посредством слова Божия и служения, должен вдохновлять всех, кто в общине осуществляет свое служение, стараясь раскрыть разные харизмы, свидетельствуя о Христе, который служит всем, особенно страдающим. Священники, диаконы и монашествующие должны также принимать участие в служении супругов-христиан в их содействии призваниям в семьях.

- *Созревание призвания в течении человеческого и христианского развития личности.* В детстве родители и воспитатели должны своим свидетельством создавать благоприятную атмосферу для развития ребенка и охранять его от негативных влияний среды. В отрочестве необходимо помогать ребенку избавляться от эгоцентризма и способствовать развитию личных отношений со сверстниками и взрослыми, воплощать жертвенность и следовать первым признакам призвания с мудростью и уважением. Ребенок свидетельствует сверстникам о Христе своей живой принадлежностью к Церкви. В подростковом возрасте необходимо помогать ребенку избегать отчужденности и любых форм манипуляции, развивать все его дарования, способности и таланты, развивать общественное самосознание и ответственность в согласии с жизненными перспективами, укорененными и построенными на Христе - образце; активизировать церковную жизнь в общине и под соответствующим духовным руководством. В юности необходимо помогать

развитию личности в ее ответе на призыв Бога реализовать конкретный план жизни, т.е. помочь сделать правильный основной выбор, чтобы христианская жизнь становилась все более личной и общинной, реализовывалась в ответственном труде, свидетельстве, апостолате и литургической жизни. В среднем возрасте община должна помогать человеку пользуясь богословскими и философскими знаниями, не смешивая, однако области церковных и светских наук, жить свое призвание как постоянный ответ на постоянный зов Бога и заботу, чтобы все следовали своему призванию. В старшем возрасте община может помочь человеку исполнять роль умудренного опытом, в поиске ответа на призыв Божий. В преклонном возрасте, община должна помогать людям преодолеть этот сложный заключительный этап жизни, чтобы занять место, уготованное Отцом Небесным.

1.3.5 Верность и изменение призвания

Наиболее тяжелой проблемой в эти последние годы стала нехватка верности христианскому призванию и особенно посвященным призваниям. Этому способствуют и современные трудности. Когда изменение приводит к следованию особому, большему призванию, это говорит о дальнейшем явлении в этом человеке плана Бога. Когда же происходит отказ от призвания (особенно священства, монашества, брака), нужно уточнить, что зов Божий связанный с благодатью действительного таинства и он будет сопровождать человека на любом новом пути; Бог остается верным даже если человек скажет нет. Сам человек должен вновь открыть зов Божий на тот момент, а община должна снова помочь ему в этом, не допуская ни малейшего отталкивания.

В заключение автор подчеркивает, что Бог лично призывает человека - грешника. Бог остается верным, поэтому призвание вдохновляется любовным доверием Бога. Человек призван лично и должен лично ответить, поэтому призвание должно открыть человеку радость жизни в ее ежедневной оригинальности духовного пути на примере от Авраама до Самого Христа. Призванный человек - грешник, поэтому призвание сопряжено с обращением и ежедневным крестом.

1.3.6 Основные выводы

Итак, можно сделать следующие выводы относительно духовного аспекта призвания.

1. В современном мире ощущается нехватка особых призваний, вызванная общим духовным и культурным кризисом.

2. Призвание - не только личное или общинное дело, но, прежде всего, дело Бога, акт Его избрания и любви.
3. В призвании можно выделить различные этапы: призвание к жизни, призвание к сообразности со Христом, призвание к Церкви, призвание к святости, призвание к славе небесной.
4. В раскрытии и реализации призвания человеку необходимы как личные усилия, так и помощь общины, в особенности - со стороны «наставников в вере».
5. Призвание обычно созревает постепенно - в течении человеческого и христианского развития личности.
6. Бог верен Своим дарам, и если даже человек отказывается от данного ему призвания, Бог не отнимает его.

1.4 Моральный аспект призвания

В "Nuovo Dizionario di Teologia Morale" также присутствует статья о призвании, автором которой является E. Masseroni.

Статья "Призвание и призвания" состоит из четырех основных частей. Первая посвящена проблеме призвания сегодня, во второй рассматриваются признание христианина вообще и особые призвания, в третьей - пастырские вопросы связанные с призыванием, и последняя часть посвящена проблемам и перспективам пасторской работы с призываниями, духовности и этическому измерению.

В первую часть (Проблема призвания сегодня) входят три пункта:

- а) Замысел Бога для человека и христианское признание.
- б) Новое самосознание Церкви.
- в) Различение призвания.

В состав второй части (Христианское признание и особые призвания) также входят три пункта:

- а) Основные элементы призвания в Библии.
- б) Призвание в учительстве Собора и после Собора.
- в) От призвания к призываниям.

В третьей части (Пастырство призывания) присутствуют два пункта:

- а) Различение призвания.
- б) Педагогика ценностей призвания.

Наконец, четвертая, заключительная часть (Проблемы и перспективы; призвания, духовность и этическое измерение) не подразделяется на отдельные пункты.

1.4.1 Проблема призвания сегодня

В начале говорится о различии между «призванием» и «призваниями», чтобы лучше осознать их роль в человеческой жизни. Церковь сегодня очень углубила свои размышления о призвании и этим самым также богословие призвания. Когда мы говорим о призвании в единственном числе, то это значит, что имеется в виду уподобление Христу через крещение. А в множественном числе - имеются в виду различные призвания, которые реализуются в церковной общине, объединяемой Божьим Духом. В статье автор опирается на это основное различие.

Автор подчеркивает, что в свете «антропологического поворота» важно отметить конфликт между жизнью как замыслом и жизнью как призванием. Жизнь как замысел ставит акцент на свободе личности и на ее инициативе. А жизнь как призвание, наоборот, указывает на тайну призыва человека Богом. Внутри церковной общины появляется духовная и нравственная проблема, как согласовать тайну человека с тайной призыва, которая приходит от Бога.

Призвание включает в себя два измерения: общинное и личностное. Они взаимосвязаны, так как общинное измерение помогает лучше осознать и развивать индивидуальное призвание.

Упадок христианской жизни требует персонализировать воспитание согласно евангельской жизни. Призвание - это событие благодати для отдельной личности, которая призвана ответственно ответить Богу. Личность возрастает через различные знамения, через которые Бог говорит. Важно осознать, что жизнь - это дар, служение, миссия.

1.4.2 Призвание христианина и особые призвания

Опыт призвания возрастает на протяжении всей истории Израиля и достигает полноты в Иисусе и в христианской общине. Но призвание всегда является чем-то личным и новым для человека. Это некая миссия поручена Богом, что требует ответственного ответа человека.

Можно отметить три основных элемента призвания:

- *Призвание к некой миссии.*

Призвание всегда охватывает человека до такой степени, что меняет радикально его планы и историю. Вмешательство Бога является всегда тайной безвозмездной любви. Но реакция на призвание может быть разной, как свидетельствуют библейские тексты.

Несмотря на все условия Авраама, чтобы остаться в Харране из-за преклонности своих лет, он все же решает прислушаться к своей вере и в полном послушании своему Богу последовать за Ним (ср. Быт 12,4). Но иногда призвание принимается из-за присутствующего страха, так, как это встречается у Исаи (Ис 6,4).

В Евангелии Иисус Христос поручает определенную миссию Своим ученикам. Он призывает всех ко спасению, но выбирает лишь некоторых людей возвещать о Нем.

Призвание как в Ветхом Завете, так и в Новом Завете, это индивидуальное предложение.

- Новая жизнь в следовании.

Каждое призвание создает некие условия для жизни и делает ее совершенно отличающейся от других. В Ветхом Завете призванный человек чужд другому, иногда и родным: «Ибо и братья твои и дом отца твоего, и они вероломно поступают с тобою, и они кричат вслед тебя громким голосом» (Иер 12, 6).

В Евангелии, по словам Иисуса Христа, призвание - это полное послушание и принятие собственного креста, и тем самым - отвержение всего остального (Лк 9, 23- 24). Следование приводит к «потере жизни», заключающейся в отдаче самого себя ради блага других.

- Разные дары для общины.

Важный переворот в Церкви начинается с сошествием Св. Духа. Церковь принимает в тот момент окончательную миссию, особый дар для провозглашения Божьей истины. Дух рождает особые и различные дары. Отсюда и вытекает осознание особых даров, которое является источником каждого призвания. И каждое призвание является харизмой, которая является служением (ср. 1 Пет 4,10). Тут немаловажна способность распознать дары и возрасть в них до определенной зрелости, согласно Духу.

Важно подчеркнуть, что дары как таковые исходят от Св. Духа. А сама модель призвания исходит от Господа Воскресшего - Нового Адама (ср. 1 Кор 12, 5).

Автор уделяет особое внимание теме Призвание в учительстве Собора и после Собора. Высказывания учительства о призвании является с одной стороны чем-то новым с точки зрения богословия, с другой, наоборот, это пастырская необходимость. Второй Ватиканский Собор сблизил два понятия: «жизнь-призвание» и «особое призвание» в рамках общего призвания в Церкви. Личная жизнь каждого обладает особым

достоинством и неотъемлемым характером. Собор провозглашает «высочайшее призвание человека» и утверждает, «что в нем заложено некое божественное семя» (GS 3)

Папа Павел VI, утверждает, что «жизнь это призвание». Каждый человек призван развить все дары, которыми Бог одарил его.

Достоинство человека заключается в призвании общения с Богом. Это подтверждает диалогическую структуру человека (GS 19, 20).

Во Христе каждое призвание является индивидуальным". Можно также выделить следующие аспекты в тайне призвания: харизматический, экклезиологический, знамения и личное измерение в динамике. Из этого исходим, что каждое призвание индивидуальное и находит свой контекст в тайне Христа, живущего в Церкви.

Харизматическое измерение подчеркивается тогда, когда речь идет об индивидуальном призвании как в примере призвания к священству.

Призвание - это событие общения во Христе и в Церкви (LG 3). Поэтому каждое призвание осуществляется в служении и ответственности за Церковь, общины призванных.

В такой экклезиальной перспективе отдельные миссии и верность им осуществляют общие призвание к святости или идентичности каждого христианина (LG 5). Таким образом, все призвание становится манифестацией тайны Христа, свидетельством Его любви (LG 31; 45; 41) и причастностью к сакраментальной природе Церкви как знамение единства с Богом и спасения мира.

Автор подчеркивает и «личный» аспект призвания. Призвание касается каждого лично и требует личного ответа. С одной стороны - это призвание к любви либо в форме брака либо девственности, с другой и ответ является выражением любви (LG 41; 42). Учительство Церкви говорило об этом особенно в связи с призванием к священству и жизнь согласно евангельским советам (PO 11) . Любовь глубоко затрагивает человека, потому что делает его причастным к спасению.

Пастырство призвания в Церкви сегодня отчасти испытывает кризис, объясняемый нежеланием особого посвящения себя Богу. Поэтому пастырская забота о призвании - это дело всей общины. Особое значение для формирования призвания имеют семья и приход. Если приход зрел в вере, то это школа апостолата (OT 2).

Необходимость различения каждого призвания объясняется пастырской заботой, внимательной к слову. Пастырской мудростью обладает, прежде всего, священник как главный аниматор общины. Он тот, кто узнает, наблюдает, распознает формирующиеся призвания.

Отношение между призванием и призваниями представляет собой переход к новому состоянию, в котором находится верующий, принявший Христа через крещение. Человек сопричастен Его особому призванию и должен дать зрелый ответ на дар Св. Духа. Это подразумевает примат Бога в личной истории, принятие следования за Иисусом Христом как значимого для человеческого опыта. Каждое призвание обладает тремя измерениями:

- *По отношению ко Христу призвание является знаменем.* Верующий включается в церковную общину, которая является знаменем спасения (LG 1). Посредством тесного общения с Богом и благодаря единству всего рода человеческого, каждое призвание открывает глубокую динамику Св.Троицы в истории спасения.

Христианское призвание как знамение расширяет отношения с Богом. Это не инициатива человека, но ответ на любовь Бога во Иисусе Христе через Св. Духа. Любовь Иисуса Христа проявляется через язык конкретных жестов и значимых форм жизни, чтобы стать видимым свидетельством тайны Иисуса Христа между людьми .

-*По отношению к Церкви - это харизма и служение.*

Призвание является даром для общения, что определяется любовью Бога. Он Сам собирает этот род по образу отношений между Лицами Пресвятой Троицы (ср. 1 Кор 12, 3-6). Св. Дух образует Церковь как общину лиц и побуждает каждого к решению принять Иисуса Христа как образец для подражания. Любовь (agape) - это выбор определенного типа призвания.

-*Отношение к миру - это миссия свидетельства о Царствии.*

Призвание и миссия - это две стороны одной медали, так как пути реализации миссий соотнесены с дарами Духа.

У Иисуса Христа была миссия - спасение всех людей, но нельзя сказать определенно, было ли у Него какое-то призвание. Жизнь осуществлена полностью, когда она отдана служению, миссии.

Окончательная цель призвания - это преобразование людей в общину, по примеру отношений в Св. Троице.

1.4.3 Пастырство призваний

Углубление понимания призвания приводит к необходимости преодолеть некое разделение между пастырством призвания и призванием церковной общины. При этом существует стремление Церкви не разделять призвания, но объединять их на основе единства веры.

Второй Ватиканский Собор подчеркивает, что вся община должна играть активную и ответственную роль в формировании призвания. И тут важно обратить внимание на два аспекта: на различие призваний и на «педагогику ценности призвания».

а) Различие призваний

- Природа призвания

Как уже отмечалось, призвание как таковое рассматривается в библейской перспективе. Она указывает на то, что призвание не является некой случайностью, но является долгим и кропотливым процессом. В частности, это приводит нас к тому, что человек имеет некую способность познавать волю Бога (ср. Рим 12, 2).

В библейском контексте св. апостол Павел использует такие слова как «различение духов» (I Кор 12,10; Евр 5,14). Согласно учению св. Павла, Дух Святой дает новую духовную способность (ср. Кол 1, 9), что направляет к Иисусу Христу и создает единство Церкви. Источником даров является Дух Святой, что проявляется в богословской мудрости, развивающейся в глубине веры. Здесь речь идет не о какой-то быстрой оценке духовного опыта, но об осуществлении замысла Бога. Окончательность призвания требует несомненно мудрой и верной оценки со стороны человека .

- Предмет различения призвания

Как различить тайну Бога в знамении жизни?

«Однако тщетно будем ожидать, что это глас призывающего Господа достигнет ушей будущего пресвитера каким-то невероятным образом. Скорей следует распознать этот глас и прислушиваться к нему через те знаки, которыми воля Божья ежедневно открывается благоразумным христианам. Эти знаки пресвитеры должны рассматривать с величайшим вниманием» (РО 11).

В этих знаках, знамениях можно выделить две стороны. Первая - это объективные элементы призвания, вторая - субъективное осознание и его отношение с объективными ценностями. Гармония между объективным и субъективным порождает глубокий мир, впрочем, еще не означающий отсутствия конфликтов или сомнений. Этот мир должен созревать при посредничестве общины и тех лип, которые должны помочь в различении призвания.

Объективные знамения позволяют осуществить зрелый выбор призвания. Серьезный опыт Бога мы получаем в молитве и при воплощении молитвы в жизнь. К этому относится также способность сотрудничать с другими, мужество пожертвовать собою в терпении и отдать себя всего.

Субъективные знаки - это глубокая интуиция особой ценности христианского опыта, симпатия к определенному призванию. Интуиция, позволяющая отдать себя в полное распоряжение Господу для служения Царствию; желание особого эмоционального отношения или совместная работа для других. Интуиция становится позже зрелым познанием духовных или нравственных последствий следования за Богом. Автор отмечает, что если человек не ставит перед собой проблему выбора конкретно, тогда сложно вообще говорить о свободе, как об условии зрелости призвания.

- Компоненты различения призвания

К этим компонентам следует отнести свободу отношений между субъективностью человека и объективностью ценностей, а также богословскую сосредоточенность (*la concentrazione teologale*).

Первый компонент означает, что Бог говорит через совесть человека, призывая свободу каждого для реализации Своего замысла. Различение - это постоянный призыв свободно проверять ценности и веру, которую они поддерживают.

Второй же компонент помогает познать Бога через духовный опыт. Опыт Иисуса Христа - это не только какая-то симпатия к Нему, но следование за Ним. Автор подчеркивает, что невозможно иметь опыт Иисуса Христа без умерщвления самого себя.

б) Педагогика ценности призвания

-Критерий воплощения

Этот критерий означает необходимость оценки повседневного значения опыта веры. Речь идет о личном пути духовного возрастания. Конкретная жизнь имеет разные осуществления, но она является существенной для эффективной педагогики ценностей, связанных с призванием. При этом различия в конкретном воплощении призвания уместны, но они должны служить на благо общины, в чем должен помочь духовный воспитатель человека.

-Критерий осуществления веры

Одна из распространенных духовных работ в рамках формации - это усилие, направленное на преодоление раздробленности опыта веры, чтобы дойти до сути христианской тайны. Призвание - это не просто какая-то ценность или этическая категория, здесь речь идет о конкретной решающей встрече со Христом. Вера направлена на осуществление интегрального замысла Бога и требует от пастырей преодоления раздробленности духовного опыта, иначе он будет мало влиять на людей. Необходимо интересоваться не ценностями в самих себе, но людьми, в которых эти ценности воплощаются.

-Критерий объединения мотиваций

Каждый выбор призвания осуществляется на основании действительной интериоризации ценностей. Для этого необходимо «созвучие», подразумевающее раскрытие способностей человека и преодоление фрагментарности личного опыта и интуиции. Нужно найти мотивацию для осуществления желаемой реальности, но этого не достаточно. Когда мы выбираем Бога, все остальное возможно, поскольку опыт Бога настолько серьезный, что дает полную свободу и внутреннюю готовность сделать все то, что Он хочет.

-Критерий персонализации ценностей

Вера и призвание не соотносятся с некой категорией, но с самой человеческой личностью. Нет ничего более личностного, чем выбор призвания, каждое призвание это тайна. Каждый является соучастником оригинального и неповторимого замысла. Поэтому педагогика должна учесть эти личные измерения .

1.4.4 Проблемы и перспективы: призвания, духовность и этическое измерение

Призвание неразрывно связано с духовностью. А духовность - это ни что иное, как воплощение веры в повседневной жизни. Духовная жизнь христианина - это зрелый плод веры, который принят в крещении и возрастает согласно с выбором особого призвания. Отношение между призваниями и духовностью фундаментально, как для природы духовной жизни, так и для природы отдельного призвания.

Жизнь в духе не осуществляется обычно вне собственного призвания. Это требует внимания к определенным средствам его реализации: открытие призвания к определенной жизни, уподобление Христу, участие в жизни Церкви, миссия в мире, особое свидетельство о любви Христа .

Вселенское и объединяющие призвание - это святость, которую надо отыскать в разных образах жизни согласно своим дарам и своему пути (LG 42).

Этическая проблема - это различение призвания, в рамках которого человек ищет таинственное знамение Бога. Призвание - это не формальное или статическое событие, но определенный путь к святости. Поэтому нравственные усилия для достижения святости - это личные и общинные свидетельства. Верность призванию порождена не желанием отдельного человека, но усилием всей общины для различения каждого дара Духа.

1.4.5 Выводы

Итак, мы рассмотрели статью, которая пытается взглянуть на призвание в моральном аспекте, основные положения можно представить в виде следующих выводов:

1. Сегодня считается, что сама жизнь христианина является призванием. Призвание же включает в себя два измерения: общинное и личностное, неразрывно между собой связанные.

2. Опыт призвания возрастает на протяжении всей истории Израиля и достигает полноты в Иисусе и в христианской общине, а также в каждом верующем. Призвание включает в себя три основных элемента: миссия, следование и дары для общины.

3. Также выделяются следующие аспекты в тайне призвания: харизматический, экклезиологический, знамения призвания и личной ответ в динамике.

4. Необходимо отказаться от противопоставления между пастырством призваний, направленно на воспитание особых призваний и общим призванием церковной общины святости, но это не означав! отсутствия различий в призваниях.

5. Различия призваний можно понимать как объективно, так и субъективно. Важно, чтобы человек понял все знаки, которые дает ему Бог.

6. Педагогика ценности призвания включает в себя критерии воплощения, осуществления веры, объединения мотиваций и персонализации ценностей.

7. Призвание неразрывно связано с духовной жизнью, сутью которой является следование за Христом и возрастание в святости.

Глава 2

Богословские основания призвания

В настоящей главе мы попытаемся представить богословские основания призвания, в том числе, как фундаментального измерения каждой человеческой жизни. При этом хотим обратить внимание на три формы или три разные уровня понимания призвания: призвание к жизни, призвание к жизни во Христе или призвание к святости, собственное каждому христианину, и на конец призвание как определенный статус жизни. Основанием и путеводителем нашего размышления будет заключительный документ Европейского конгресса о призваниях к священству и монашеской жизни в Европе «Новые призвания для новой Европы», который состоялся в Риме в мае 1997. Это - последний, важный документ учительства Церкви на нашу тему, который приносит и синтез после-соборных размышлений на тему призвания, в частности смотрит на него целостно, глобально и позволяет новый богословский подход к вопросу.

2.1 Призвание к жизни

2.1.1 Замысел Бога для человека

Каждое творение, и, прежде всего, человек существует, потому что этого хочет Бог в своей любви. Конституция *Gaudium et spes* выражает эту истину словами, что «человек - единственное на земле творение, которое Бог пожелал создать ради него самого» (GS 24).

В Ветхом Завете эта истина выражена тем, что человек является последним творением, которому поручено обладать всеми остальными, которого Бог хочет иметь своим сотрудником и помощником (ср. Быт 1, 26-30, Пс 8, 5-9).

Новый Завет в свою очередь дает нам полноту откровения и понимания замысла Бога: Бог Отец творит для того, чтобы вступить в отношение с человеком, чтобы пригласить человека в дружбу с Ним. В этом смысле особенно значим гимн из Послания к Ефессянам: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах, так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви, предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, в похвалу славы благодати Своей, которою Он облагодатствовал нас в Возлюбленном, в Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его, каковую Он в преизбытке даровал нам во всякой премудрости и разумении, открыв нам тайну Своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем, в устройении полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом. В Нем мы и сделали наследниками, быв предназначены к тому по определению Совершающего все по изволению воли Своей» (13-11).

Документ, по поводу этих строк утверждает: «Бог Отец открывает, что только Он один является создателем Замысла спасения, в котором каждый человек играет свою неповторимую роль. Его действие предваряет всякое другое; оно не ожидает инициативы человека, не зависит от его заслуг, от его способностей или расположения.

Это Отец знает, определяет, рождает стремление, кладет свою печать в сердце, и идет рядом с нами, поддерживает наши усилия остается Отцом и Матерью навсегда.»

Точнее, Бог Отец творит для того, чтобы человек мог быть причастен к Его жизни, к жизни в Пресвятой Троице, через Христа в Святом Духе.

2.1.2 Творение как призвание

Итак, каждая жизнь является результатом призвания Бога Отца в существование. Поэтому призвание стоит в начале жизни каждого человека. Эту истину мы видим уже на первых страницах Святого Писания, где сказано, что Бог творит Словом, произнося: «И сказал Бог да будет ... И стало». Создавать Словом означает не некий акт в начале мира, вследствие которого все появилось и теперь развивается как бы независимо от Творца, а непрерывное приглашение в жизнь. В Псалмах Творец тот, кто «исчисляет количество звезд, всех их называет именами их» (Пс 147,4). Поэтому Павел мог написать: «Бог повелевший из тьмы воссиять свету, озарил наши сердца, дабы просветить нас познанием Славы Божией в лице Иисуса Христа» (2 Кор 4,6). Сотворение это освещение, призвание к существованию в свете. Оно длится до конца мира, поэтому мы можем говорить о постоянном творении или *creatio continua*. Юрген Молтманн, учитывая эту истину, утверждает, что богословие должно говорить о сотворении не только в начале, а также на протяжении истории и в конце. Творение - это не некий *factum*, а скорее *fieri*.

Каждое творение пребывает, пока Бог произносит слово, призывает его своей любовью в жизнь. «Согласно св. Фоме, существуют два основных образа любви: любовь как стремление к чему-либо, в чем кто-либо имеет потребность, потому что не имеет еще этого: "amor concupiscentiae", любовь вожделеющая, которая желает чего-либо для себя самой. В этом смысле Бог нас не любит, потому что не нуждается в нас. Но Бог любит нас, поскольку принимает как Свои творения, и хочет, чтобы мы принимали участие в Его жизни. Это любовь, желающая нам добра», - пишет Пьер Дюмулен.

2.1.3 Человек способен принять жизнь Бога

Итак, творение - это проявление любви Бога, призвание жить в Его любви, в полноте Его жизни, что человеку возможно в качестве творения, созданного по образу Божью, точнее по образу отношения в Пресвятой троице. Любовь Божья - это безграничная открытость и взаимное дарение друг другу Лиц Пресвятой Троицы.

Отцы Церкви, созерцая непостижимую тайну Бога и пытаясь объяснить библейское откровение, что Его самая глубокая сущность - это взаимосвязь дарения, получения и существования в единстве, толкуют это единство в разнообразии как единосущность Лиц и различность их способов любви. Каждое из трех Лиц любит единственным, своим способом. Отец как Источник, Податель жизни, рождает Сына и выдыхает Святого Духа. Сын принимает свою жизнь. Он рожден Отцом, и вместе с Отцом выдыхает Святого Духа. Святой Дух - Тот, Кто выдыхаем Отцом и Сыном и в Своей открытости осуществляет единство между ними, а также является принципом открытости Бога на творение .

Подобно толкует отношения в Пресвятой Троице и Катехизис Католической Церкви: «Божественные Лица реально различны между Собой. "Бог един, но не одинок". "Отец", "Сын", "Дух Святой" - не просто имена, обозначающие виды Божественного бытия, ибо они действительно различны между Собой: "Тот, кто есть Сын, не есть Отец, и Тот, Кто есть Отец, не есть Сын, и Дух Святой не есть Тот, Кто есть Тот, Кто есть Отец или Сын". Они различны между Собой Своими изначальными отношениями: "Отец рождает, Сын рожден, Святой Дух исходит". Божественное Единство Троице» (ККЦ 254).

Итак, исходя из такого взгляда на замысел Бога, понимаем, что человек, созданный по образу Божию - это бытие отношения, в том числе отношений с Богом, с ближними, а также с мирозданием. В современном богословии это выражено понятием личность. «Сотворенный по образу Божию, человек обладает достоинством личности: он не только нечто, но и некто. Он способен познать себя, владеть собою, свободно дарить себя и вступать в общение с другими личностями, и по благодати он призван к союзу со своим Творцом». (ККЦ 357)

Понятие «личность» чисто христианское, вытекающее из тринитарного и христологического рассуждения. Когда Тертуллиан утверждает, что в Боге суть *tres personae, una substantia*, то есть три конкретных индивидуума и одна природа, думает о том, что личность - это нечто индивидуальное и неповторимое. Понятие личность, прилагаемое к человеку, в значении, применяемом в христианской мысли и философии, подчеркивает в человеке его абсолютную ценность, святое и неоспоримое достоинство, неповторимую индивидуальность человека .

В качестве своей созданности, как бытие отношения, как образ Божий, как личность, человек способен принять неповторимым и единственным образом любовь Бога и ответить таким же образом на нее, вручив ему свою жизнь. Другими словами, у каждого в силу его сотворенности по образу Бога есть единственное отношение с Богом и поэтому также неповторимый, свойственный ему способ налаживать отношения с людьми в любви. И можно смело прийти к выводу, что такой ответ позволяет постижение подлинной идентичности каждого, способствует возрастанию Царства, и открывает возможность спасения всего творения, доверенного в руки человека Творцом.

2.1.4 Человек существо в пути

Христианское богословие, учит, что человек отвечает Богу не раз и навсегда как ангелы, а постоянно, преодолевая жизненный путь. Поэтому мы говорим, что человек является существом в пути, в продвижении, что человек *-homo viator*. «Сотворенный мир обладает своими качествами и совершенством, но он не вышел из рук Творца завершенным. Он создан в состоянии продвижения ("in statu viae") к предельному совершенству, которого предстоит достичь и к которому Бог его предназначил» (ККЦ 302).

G. Gozzelino на вопрос о том, зачем Бог сотворил человека так, а не уже в состоянии совершенства, уточняет, что Бог хочет, чтобы человек содействовал с Ним. Сотворение уже эсхатологически совершенного человека и мира без требования свободного вмешательства человека было бы исключительно делом Бога.

Такое общество и мир были бы проявлением любви Божьей, дар, но частичный дар, поскольку исключают свободное его принятие и сотрудничество, и это противоречит любви. Любовь не может быть возложена, а только предложена и предложена как совместный путь. Паш Бог - Любовь, поэтому предлагает, но не заставляет никого сотрудничать с Ним. быть в дружбе с Ним. Во Христе он тихо объявил и предложил каждому отношение с Собой; отношение, в котором каждый может свободно образовать свое лицо, свою вечную жизнь, достичь совершенства в диалоге своего усилия и Его любви.

Вели применить эту истину к вопросу о жизни как о призвании, можно сказать, что Бог произносит наше имя, творит нас, призывая нас в полноту жизни до последнего момента нашего земного пути, до последней возможности ответить на Любовь любовью. когда достигаем окончательного, вечного состояния, своего эсхатологического лица. Путь жизни и только этот путь дан нам как возможность стать самим собой, проявить в себе образ Божий, который поэтому по истине является больше эсхатологической, конечной, чем протологической, изначальной реальностью.

2.1.5 Отец призывает в жизнь, чтобы усыновить

В гимне из Послания к Ефесеям сказано, что Отец избрал нас в Своем Сыне, Иисусе Христе. Он хотел, призвал каждого из нас в жизнь для того, чтобы «усыновить нас Себе через Иисуса Христа» (Еф 1,4-5), т.е. Он хочет с каждым создать такое тесное, личное и неповторимое отношение любви, какое существует между Ним и Сыном. Сын Божий - это христологическое название, наилучшим образом выражающее бытие Иисуса, потому что лучше всех указывает на Его отношение с Отцом. Итак, если Бог хочет, чтобы мы были усыновленными, то это значит, что Он хочет, чтобы мы были теснейшим образом причастны к Его жизни, что любовь Бога к человеку проявляется в самой высокой степени, которую можно придумать: человек - это бытие, любимое Богом той самой любовью, которая у Отца по

отношению к Его едиnorodному Сыну. Усыновление - это то совершенство, которое человек может получить только даром, только от Бога, т.е. только благодатью, но в то же время это совершенство соответствует и самой глубокой реальности его бытия, потому что призвание стать Сыном Божиим определяет конкретную сущность человека.

Бог до создания мира думал о человеке во Христе, поэтому и сотворил его во Христе, через Христа и для Христа (ср. Кол 1,16). Человек в свою очередь для своего усыновления должен свободно и активно принять замысел Бога, вступить в процесс сообразования Сыну Божию, который начинается в крещении, и завершится «в устроении полноты времен» (Еф 1,9). Поэтому призвание вступить в пространство Бога, в Пресвятую Троицу как сын. дочь - это полнота человеческого существования и достоинства, исполнение той любви, с которой Бог призвал нас в жизнь.

Смотря на призвание в такой библейской перспективе, мы видим, что - это не прежде всего некое порой трудное решение, соглашение на жизненный статус, который предлагает или даже требует Бог или на определенное служение, деятельность для облегчения внешнего и внутреннего страдания братьев и сестер, а величайший дар и глубочайшая тайна пашей жизни: призвание - это приглашение вступить в гайну Божественной любви лично и неповторимым образом, приглашение воплотить свой способ любви к Богу и братьям и этим свое вечное лицо, ответив на любовь Бога своей жизнью. Поэтому призвание (понимаемое в самом широком смысле слова) - это самое глубокое измерение жизни каждого человека.

2.1.6 Быть сыновьями и дочерьми, названными именем

Итак, мы видим, что «призвание, - это "имя", свое для каждого (ср. Огкр 2,17), "имя", с которым Бог призвал его уже от "утробы матери" (ср. Ис 49,1), уникальный "жизненный план", избранный Богом для каждого человека независима от его жизненного статуса, единственный смысл жизни, который мы получили от Бога. Дело не во внешней форме жизни (супружестве, безбрачии), а в поведении сердца, конкретном способе, которым мы можем в любой момент и в любом положении нести любовь. В Библии мы находим много примеров такого поведения. Иоанн Креститель знал, что он должен стать "гласом вопиющего в пустыне" ; тем, кто завет народ приготовить путь Господу. Он знал об этом практически от чрева матери и с радостью принимал это призвание, независимо от его последствий, т.е. вплоть до мученичества. Мария была " рабой Господней", Петр должен был стать "камнем", "скалой", Павел - "избранным сосудом", чтобы возвещать имя Бога перед народам».

Призвание - это способ личного существования перед Богом. П. Alphonso пишет: «Я не являюсь очередным номером в некой серии и даже не записан в каталоге; я неповторимо единственен, потому, сто Бог "призывает меня по имени". Это реальности, на самом деле могла бы было названа моей "личной идентичностью" или моим "жизненным направлением", либо же

моим глубочайшим и истинным "Я". Однако, согласно Библии, я предпочитаю называть ее "личное призвание"».

И еще: « "Личное призвание" на самом деле является секретом единства и соединением в сердце всей жизни, именно поэтому это единственный смысл жизни - данный Богом. Потому, что ничто так не объединяет и не помогает восполниться в глубине, как "смысл"; мы отвергаем то, что имеет смысл, чтобы спонтанно сохранить, воспринять и присоединить все более то, что имеет смысл».

Итак, открыть собственное призвание - это открыть свое единственное и неповторимое отношение со Христом, которое можно самым интенсивным образом переживать либо отдав жизнь Христу через служение братьям в священстве или монашестве, либо супругу в брачном союзе. Поэтому первый шаг к распознаванию призвания в осознании того имени любви, которым Бог призывает меня не только в жизнь, а в жизнь с избытком (ср. Ин 10,10), которую дает нам в Своем Сыне, в Иисусе Христе.

Приять Любовь и ответить на нее любовью - это обрести смысл жизни, это значит стать самым собой. Как жизнь каждого человека - это плод принятой им любви, так она является также и призывом к любви, и обретает смысл в осознании и сообразовании и этой тайне. Иного пути обретения смысла просто нет. потому что это то движение, которое мы созерцаем в Пресвятой Троице, по образу Которой мы сотворены. Полная отдача и принятие жизни воплощены в Иисусе Христе в своей открытости воли Отца и свободному дару своей жизни человечеству. Бог - Любовь, призывая нас в жизнь, хочет, чтобы и мы были причастны такому общению.

2.2 Призвание как жизнь во Христе

Мы уже видели, что осуществление предвечного замысла Отца в результате которого Он творит человека, призывает его в жизнь, возможно только по благодати, т.е. только во Иисусе Христе. Бог Отец всегда думал так, поэтому, собственно говоря, жизнь человека никогда не отделена от Христа, если человек этого не хочет сам, в своей свободе. Итак, современно богословие разрывая новозаветное откровение о том, что Бог создал все во Христе, через Христа и для Христа (ср. Ин 1,10.17; Кол 1,16-17) настаивает на христичности творения, а особенно человека.⁹⁶

Это конкретно значит, что человек Иисус является началом, целью и моделью всего созданного, что каждый человек является частью тайны Христа. На этом факте основано посредничество Христа. Действительно, апостол Павел пишет, что Бог «хочет, чтобы все народы спаслись и достигли познания истины. Ибо, един Бог, един и посредник между Богом и человеком - человек Христос Иисус, предавший Себя для искупления всех» (ГГим 2,4-6). Способ Его посредничества - Его смерть на кресте, Его *жертва* «доля искупления всех». Его посредничество начинается в момент сотворения. Слово, Которое согласно предвечному

замыслу Отца должно воплотиться (*Verbum incarnandum*) является в первую очередь посредником сотворения и только потом спасения. Таким же образом, Христос остается посредником, и после воскресения, он в своей прославленной человеческой природе восседает одесную Отца. Он, человек Христос Иисус

«может всегда спасать приходящих чрез Него к Богу, будучи всегда жив» (Евр 7,25) и спасает их Своим Духом, действующим в Церкви .

Христичность всего существующего и особенно человека - это избрание и предопределение, о котором читаем в Послании к Ефессянам 1,4-5. Бог посылает своего Сына людям не только потому, что они согрешили, ради их искупления (хамартиодентризм), но потому что Он предопределил усыновить нас в Нем, еще до каждого личного решения человека принять или отвергнуть Бога, до любой человеческой заслуги. Более того, Бог создает человека во Христе, чтобы усыновить его через Иисуса Христа. Итак, воплощение, смерть и воскресение Иисуса Христа являются началом конца, ради которого Бог создал человека. Начало осуществления эсхатологического порядка - это воскресение Христа".

Иисус Христос приходит в мир, чтобы объявить нам в полноте замысел Отца, показав нам «путь, истину и жизнь» (Ин 14, 6). Можно сказать, что когда Иисус говорит о Себе: «Я есмь Путь, Истина и Жизнь», Он тем самым говорит, что Он есть истинное, подлинное предание себя Богу. Он - Сын Отца, пославшего Его в мир. Полностью соответствует тринитарному сыновству Христа и Его Божеству, осуществляющемуся в лоне тринитарных отношений, то, что Христос открывает человеку новую реальность, благодаря которой он приобщается к всеобщей славе и жизни Христа так, как Он живет Отцом (Ин 6, 27-58).

Жить во Христе - это приобщится к спасению, подобно тому, как следовать за источником света и приобщиться к нему. Другими словами, это переход от смерти к вечной жизни, к вечной любви Христовой. Такой переход должен быть сделан осознано и в богословии называем его основное решение в пользу Бога.

Сакраментально человек дает такой ответ в таинстве крещения, как начале процесса возрастания во Христе, где он становится священником, т.е. тем, кто призван отдать свою жизнь Богу.

2.2.1 Таинство крещения

Б. Теста отмечает, что Второй Ватиканский собор развивает учение о Крещении в двух направлениях. «Первое: Крещение знаменует и реально осуществляет наше соединение со смертью и воскресением Христа; мы сообразуемся Христу (ср. LG 7). Крещением люди вводятся в Пасхальную тайну и принимают дух усыновления, становятся истинными верующими, коковых ищет Отец (ср. SC 6). Второе направление учения сосредоточено на крещальном священстве и его культовом, пророческом и царском аспектах (ср. LG 9-13). Крещенные, призванные к святости, призваны образовать духовный храм и святое священство

для приношения духовных жертв и возвещения чудес Того, Кто призвал их к свету. Крещенные образуют избранный род, святую общность, спасенный народ».

Автор дальше, основываясь на апостоле Павле (ср. Рим 6,8-11), и объясняя первое направление, утверждает, что принять крещение - значит быть погребенным и воскреснуть как Иисус. «Крещение, следовательно, знаменует и осуществляет наше истинное соединение со Христом, делающее нас участниками спасительного пасхального события. Выражение "облечься во Христа" образно передает, что именно является собой это таинство для тех, кто принимает Крещение: это новый способ быть в единстве с Иисусом Христом, которое преодолевает всякое человеческое разделение»

По поводу крещального или общего священства конституция *Lumen gentium* говорит, что : «крещёные через возрождение и помазание Святым Духом посвящаются в дом духовный и священство святое, чтобы приносить духовные жертвы всеми делами христианина и возвещать совершенство Призвавшего их из тьмы в чудный Свой свет (ср. 1 Петр 2, 4-10). Поэтому все ученики Христа, постоянно молясь и хваля Бога (ср. Деян 2. 42-47), пусть предают самих себя в жертву живую, святую, благоугодную Богу (ср. Рим 12, 1), свидетельствуют по всей земле о Христе и дают требующим отчет о своём уповании на жизнь вечную (ср. 1 Петр 3, 13)» (LG 10). Они совершают свое священство, собираясь на приношение Евхаристии и «через принятие таинств, молитву и благодарение, свидетельство святой жизни, самоотвержение и действенную любовь» (там же). Конституция неоднократно настаивает на роли Евхаристии как «источнике и вершине всей христианской жизни», т.е. самоотдачи, в чем и заключается суть общего священства (ср. LG 11).

Итак, мы видим, что жизнь согласно крещению, требует постоянного возрастания в причастности к смерти и воскресению Христа, постепенного преображения. Апостол Павел в послании к Римлянам предупреждает, что для этого необходимо изменит свой менталитет: «Не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашею, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная» (12,1-2). Но крещение является источником взгляда на жизнь «не из мирской точки зрения, иногда слишком узкой, а из желания и замысла Бога. Верность Крещению означает способность по-сыновнему смотреть вверх, чтобы распознать Его волю о нашей жизни и нашем будущем». Такой акцент в нашем секуляризованном мире понятен: пока мы погружены в ментальность мира и ценности, которые предлагает нам, мы не можем проникнуть в замысел Бога, воспринять его как единственный настоящий смысл нашей жизни.

Итак, первое условие жизни согласно призванию - это некий "исход", отказ от мирского рассмотрения жизни, который позволяет сосредоточиться на Иисусе Христе, и постепенно приобщаться Его смерти и воскресению, величайшему в истории акту любви.

Действительно, если крещение - это ответ на любовь Бога Отца, на приглашение вступить в отношения в Пресвятой Троице, быть усыновленным, есть только один путь осуществления этого призвания - реальное приобщение к Тому, Кто является Сыном по

природе. «Если человек призван быть сыном Божиим, значит, никто лучше Воплощенного Слова не может "говорить" человеку о Боге и явить совершенный образ сына. Вот почему Сын Божий, придя на землю, призвал следовать за Ним, разделять Его жизнь, слова, пасху, смерть и воскресение и даже Его чувства... Поэтому каждый ученик призван повторять и вновь переживать чувства Сына, обретая свой синтез в любви - основополагающей мотивации всякого призыва... «Суть всякого призвания и его зрелость заключается в том, чтобы продолжить присутствие Иисуса в мире, сделав, как Он, свою жизнь даром».

2.2.2 Призвание к святости

В крещении каждый верующий соглашается ответить на призвание к святости. Также об этом особым образом говорит конституция *Lumen gentium*. Вопросы посвящена вся V глава. Собор против распространению мнения, что святость - это только качество умерших, достигших неба, возвращается к учению апостола Павла и древней Церкви. Павел говорит о святости на земле. Святым является храм, и храм - это христиане. Они на пути посвящения, это значит - они на пути следования за Христом. Древняя Церковь в толковании молитвы «Отче наш» подчеркивает, что Святой - Бог (*sanctificetur nomen* *Illius*), который сообщает свою святость людям, даруя им благодать. Святая также Церковь (*credo sanctam Ecclesiam*). Потому что Христос освящает ее. Это понимание, первый раз сформулировано в константинопольском символе веры, находит свой фундамент в Еф 5,25. Уже в апостольском символе веры присутствует также выражение «общение святых» (*communio sanctorum*), то есть тех, которых посвятил Бог. Августин уточняет, что фундаментом этого посвящения является крещение.

Ватиканский Собор подчеркивает, что Христос является святым и посвящает свою Церковь. Он тоже послал Святого Духа, чтобы посвятить христиан. Христиане посвящаются в крещении, где они усыновленные и присоединяются к Божьей природе (ср. *LG40*). Эта святость является даром милосердия Божья и не результатом наших заслуг. Она также задачей, которую человек должен выполнять на протяжении всей своей жизни^{0\}. Тем не менее святость никогда не становится чем-то человеческим, это всегда дар Божий. И человек призван ответить на этот дар - сохранять его и возрастать отдавшему Себя. Он становится иконой, образом ответа через призвание; и, как в Иисусе, во всякой жизни и призвании существует верность, которая очень трудна и переживается на фоне Креста. Тот, кто принимает участие в Евхаристии, тем самым соглашается на призыв Иисуса "творить воспоминание" о Нем в таинстве и в жизни; жить, в истине и свободе повседневных решений "вспоминая" о Кресте, наполняя существование благодарностью и бескорыстием, преломляя свое тело и проливая свою кровь, как Сын»

2.2.4 Сопричастность кресту

Жить во Христе значит быть сопричастным Его кресту, подразумевает страдание. G. Gozzelino пишет, что есть два вида страдания: страдание как следствие нравственного несовершенства, то есть греха, и страдание как следствие онтологического несовершенства, то есть состояния в продвижении, в пути. Страдание из-за греха, которое все мы испытываем, не обязательное, его можно и нужно удалить с помощью благодати и нашего усилия. Но есть и неизбежное, обязательное страдание, которого нельзя избежать. Оно является результатом нашего усовершенствования, на пути к которому человек должен продать все, потерять все временное из-за любви, потому что, то, что остается в конце - это только любовь. Потеря, отказ, всегда болезненны. Также сам путь, усилие подразумевает боль, страдание. Но это позитивная борьба, усилие, поэтому вместе с болью мы всегда испытываем и радость, полноту, которые являются предвкушением воскресения.

Страдание - это просто цена любви. Поэтому верно, что «страдание не приводит всегда к любви (здесь имеется в виду необязательное страдание из-за греха), но любовь приводит всегда и здоровым образом к страданию».

Любой ответ на призыв Бога, включает и свободное принятие креста. Страдание на жизненном пути не сюрприз, а составляющая нашего приобщения ко Христу. Св. Павел пишет, что страдание является участием апостолов, они даже хвалятся страданиями «и скорбями, зная, что от скорби происходит терпение, от терпения опытность, от опытности надежда, а надежда не постыжает, потому что любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (Рим 5,3-5). Но не только, апостолы радуются своим страданиям, зная, что этим самым он восполняет недостаток страданий Христовых за Его тело, Церковь (ср. Кол 1,24).

Папа Иоанн Павел II размышляя над этим стихом из послания к Колосянам задается вопросом: «Не означает ли это, что Искупление, совершенное Христом, не является полным? Нет. Это означает только, что Искупление, совершенное восстанавливающей силой любви, *остается постоянно открытым всякой любви, которая выражается в человеческом страдании.* В этом аспекте - в аспекте любви - Искупление, совершенное во всей полноте, совершается в некотором смысле постоянно. Христос совершил Искупление целиком и до конца; в то же время в нем нет предела: в Искупительном страдании, через которое совершилось Искупление мира, с самого начала открылся Христос, и Он открывается постоянно любому человеческому страданию. Да, это, по-видимому, составляет *сущность Искупительного страдания Христа*: стремление быть постоянно дополняемым».

2.3 Призвание как определенный статус жизни

Если мы говорили о том, что призвание - это личный ответ на Любовь Бога, становится ясно, что призвание подразумевает некий особый, конкретный путь в жизни. Любовь должна быть воплощенная, иначе ее просто нет. Единение со Христом подразумевает свободный выбор определенного образа жизни и верность ему. К. Ранер настаивает, что свобода - это «способность осуществления самого себя раз навсегда... человеческое самоосуществление направлено к конечному состоянию». Только выбрав некий конкретный путь и оставаясь на нем, мы становимся кем-то. Только в верности призванию жизнь преобразуется в ответ любви. Именно верность приводит к зрелости нашу личность, к постижению ее неповторимого облика, предначертанного Богом.

2.3.1 Жизненный выбор

Klaus Demmer пишет, что человек - это бытие способное сделать выбор, представляющий собой основание, которое может формировать и направлять всю жизнь. «Жизненный выбор - это рамки, в которых надо действовать и которые представляют собой неизменяемый ключ толкования всей истории будущих выборов человека. Поэтому никакое решение, которое не согласовано с этим первым свободно поставленным "началом", не может быть оценено как удачное. Осуществление жизненного плана стоит и падает с верностью истине о самом себе, которую человек однажды познал и которая воспринимается как призвание».

Такой акт вручения жизни в руки Бога можно сделать только раз, потому что у нас есть только одна жизнь. Или мы отдаем ее полностью или не отдаем ее вообще. Это, конечно, предполагает возможность, что в данный момент человек может достаточно ясно осознать свой путь, свободный выбор которого исключает другие выборы. Поэтому жизненный выбор - единственный и окончательный способ осуществления нашей свободы и любви, который должен быть постоянно подтвержден.

И не только, зрелый подход к вопросу об осуществлении собственной жизни, глубоко связан с тайной смерти и ее принятием. Человек является, как мы уже видели, существом в пути. Он существует как проект, которого надо осуществить. И смерть, сколько бы это не было парадоксальным, в этом процессе реализации является единственной точной уверенностей, не потому что она релятивизирует другие возможности, но потому что они относятся к ней. Человек является существом для конца, он направлен на смерть.

Поэтому смерть должна быть принята свободно. Это тот смысл смерти, о котором говорит Христос. Его смерть была актом высочайшей свободы: «Никто не отнимает жизнь у Меня, но Я Сам отдаю ее» (Ин 10,18). Христос умер с ужасом, который естественен, но и с верой в Живого Бога, с надеждой на воскресение и любовью к братьям. Тем самым был

изменен смысл смерти. Она уже не является только последствием греха, она стала и актом свободы, веры, надежды и любви. Для Христа «смерть была полным переводом в человеческие термины, совсем доступные человеку, Его идентичности Единородного Сына Отца в истине Духа, и свершение Его задачи быть единственным Спасителем мира и истории. Поэтому Его смерть – это порог доступа в полное общение с Отцом. В этом свете можно понять, что каждый человек находит в смерти (как как Иисус и Его силой) начало окончательного существования, ради которого он был создан и которому он должен открыться на протяжении своей жизни». Поэтому В. Sesboiié пишет: «Смерть не является для человека только страданием, которое он должен принять. Она является и актом, который надо выполнить. Смысл, которого человек придает своей смерти, тесно соединен со смыслом, которого он дал своей жизни. Итак, несмотря на внешнюю форму, которой обладает его смерть, человек должен выбрать свою смерть». Эта истина указывает на глубокую связь как между принятием собственной смерти и верой, как и между жизненным выбором и верой, ведь только вера допускает выбрать смерть и может представлять собой последний критерий жизненного выбора.

Связь жизненного выбора со смертью «дает ему самую высокую истинность, ясность и прозрачность, так что они доминируют настоящее», а также является гарантом, что в момент кризиса и страдания, человек сможет остаться верен ему. Если человек уже раньше смотрел на жизненный выбор как на определенного рода смерть или как на предвосхищение смерти, это помогает ему преодолевать кризис, неудачи и страдание.

«Осуществление жизненного выбора - это очень важный, решающий шаг человека, который помогает ему не только конкретно воплощать личное призвание на протяжении всей его жизни, но и проверять, насколько его жизнь отвечает этому призванию. В случае, если человек уклоняется от осуществления жизненного выбора, его решения, напротив, даже будучи очень важными, несут отпечаток неокончателности: человек живет спонтанно, предаваясь иллюзии, будто все всегда можно заново выбрать и изменить, в следствие чего он неуверен в своем будущем и неспособен к зрелому поведению в моменты кризиса»

2.3.2 Харизмы

Жизненный выбор - это ответ человека на особый дар Святого Духа или на харизму. Истина о том, что все призваны к святости, не означает, что призвание является чем-то общим, одинаковым для всех. Связь призвания к святости с крещением как вступлением в церковную общину указывает не на общий, а на общинный характер призвания. Папа Иоанн Павел II пишет: «Церковное общение есть дар, великий дар Святого Духа, который верующие - миряне призваны принимать с благодарностью и которым они призваны жить с глубоким чувством ответственности» (ChL 20). Община - это не безличная масса или толпа, а собрание отдельных лиц, которые именно в своей единственности и свободе созидают ее, как

напоминает апостол Павел: «Каждому дается проявление Духа на пользу» Тела Христова, Церкви. Церковь - это община призванных по имени, которая возрастает, когда каждый приносит свой особый, личный вклад, полученный Святым Духом, Который разделяет «каждому особо, как Ему угодно» (1 Кор 12,7.11). В верности этому особому дару и заключается святость каждого. Определенный статус по призванию это особый дар христианина, который через Святого Духа посылается на каждого человека в отдельности как помощь для исполнения того или иного служения в Церкви и общества. «Малая великая история каждого призвания переплетается с историей Церкви в мире. Подобно тому, как каждое призвание рождается в Церкви и в мире, оно служит и Церкви, и миру».

Бог Отец через Своего Сына одаривает каждого из нас необходимыми дарами. Один из самых ценных даров и основополагающий нашему статусу и жизни является ничто иное, чем дар Святого Духа, изливающий на всех особые «духовные дары» (ср. 1 Кор 12,1-4). Подобных даров мы видим много уже на страницах Нового Завета. Особенным образом это видно, прежде всего, у Апостолов и тех людей, которые находятся в их окружении. Такого рода служения дается как дар конкретному человеку для служения во благе для всех. О таком роде даров Павел высказывается, что несмотря на то, что харизмы весьма разнообразные, как разнообразны Церковные служения и методы их осуществления, обладают глубоким единством изливающим единого Духа (ср. 1 Кор 12, 8).

Дары совокупно действуют на благо Церкви Тела Христова, подобно тому, как все члены, каждый по-своему, содействует благу человеческому телу. «Некоторые харизмы связаны с исполнением служения: апостольского пророческого, учительского, благовестнического, пастырского (1 Кор 12,26; Еф 4,11-12). Другие харизмы связаны с различными видами деятельности, полезной для общины, например: служение, учение, дела милосердия, особая глубина веры, дар исцеления, дар языков (1 Кор 12, 8 слл). По св. Павлу, личная жизнь христиан также основана на харизмах: одни призваны к безбрачию, а другие получают дар супружеского призвания (1 Кор 7, 7). Наконец надо сказать, что самая действенная любовь - это первая христианская добродетель - также есть дар, харизма Святого Духа».

Документ «Новые призвания для новой Европы» в связи с этим утверждает: «Любовь - это полнота смысла жизни. Бог так возлюбил человека, что отдал ему Свою собственную жизнь и сделал его способным жить и любить, как Он сам. Именно в этом преизбытке изначальной любви человек обретает свое самое глубокое призвание, "званием святым" (2 Тим 1, 9) и отрывает свою неповторимую идентичность делающую его подобным Богу, "по образу Святого, Который его возлюбил" (1 Петр 1, 15). По этому любовь есть главное и прирожденное призвание всякого человека».

Любовь - это то, что нас освящает, оживотворяет, преображает и нашу жизнь. Поэтому апостол Павел призывает нас схранить в себе дары Духа и говорит, что нельзя угашать Духа (ср. 1 Фес 5,19). «Кроме того, использование даров должно быть направленно на служение

общему благу. Поэтому следует уважать иерархическую структуру Церкви. Виды деятельности, к которым могут стремиться все верующие, оцениваются не по их внешней эффективности, но по подлинной эффективности. Все должны, прежде всего, искать любовь, а уж затем - другие духовные дары». Принимая во внимание то, что во всех верующих действует Святой Дух, должно побуждать их к заботе о Церкви и к созиданию мира и общества так, как Бог изначально задумал построить. По слова Апостола Павла, разные люди могут получать совершенно разные духовные дары (1 Кор 12, 11), но все они должны ревновать о дарах больших (ср. 1 Кор 12, 31), из которых наибольший - любовь (ср. 1 Кор 13, 13).

Находясь в лоне Церкви, христианин не всегда ощущает какие-нибудь радикальные изменения в своей собственной жизни, и в то же время это вовсе не значит, что ничего не происходит. Мы должны признать, что именно действие Святого Духа в нас, Его дары, харизмы, приводят к тому, что мы сами начинаем по-новому смотреть и обращать внимание на мир и жизнь внутри Церкви.

Второй Ватиканский Собор подчеркивает, что инициатива разделения даров исходит от Бога, Который распределяет их «как Ему угодно» (1 Кор 12,17), а также, что посредством этих даров Он дает получающим их «способность и готовность к принятию различных дел или служений» (LG 12). Это предполагает также возможность принять подобное служение и открытость ему, способность к жертвенной жизни (там же).

Итак, «каждый христианин имеет свой дар, который часто вполне обыден, например - учение или забота о других людях. Поскольку каждый имеет веру, надежду и любовь, можно сказать, что каждый христианин - харизматик, который действует в общине верующих для ее блага. Тем не менее, разные люди осуществляют различные призвания и делают это с разной степенью интенсивности участия в общине (это не значит, что каждый дар обязательно оказывается востребованным его обладателем - часто это не так). Сознание того, что каждый получил собственный дар Духа, должно играть в жизни человека большую роль и вести его к постижению собственного, неповторимого, места и задачи в Церкви. Убежденность в том, что в человеке действует Святой Дух, это источник силы и оптимизма. Она же побуждает нас активно участвовать в апостольской жизни Церкви».

Конечно, остается вопросом, как можно распознать свою харизму: будь то связанную с особым призванием (супружеская жизнь, священство, посвященная Богу жизнь), будь то с местом или служением в Церкви? «Пути и способы различны, и универсальных рецептов нет. Иногда это оказывается довольно простой задачей, в другой раз к различению ведет долгий путь. Впрочем, это зависит, прежде всего, от самого человека - его опыта Богообщения и открытости, часто - от истории его жизни и способности понять, что такое полнота жизни для него самого и для других.

Поэтому самое главное - просто верить, что Бог указывает путь каждому, кто его искренним сердцем, стремиться познать Его любовь и ответить на нее. Харизма - это дар,

который дан нам для того, чтобы мы ответили на дар Христов каждому из нас: дар всей Его жизни и крестной смерти. Говоря словами св. Франциска, этот дар дан нам для того, чтобы Любовь была возлюблена нами. И, поскольку любовь по самой природе своей всегда устремлена к возрастанию, то и вопрос о личной харизме каждого из нас не может быть разрешен окончательно, раз и навсегда. С любовью должно возрастать понимание того, как именно индивид должен использовать этот дар и созидать тело Христово, то есть Церковь. Это задача на всю жизнь, о чем свидетельствует и апостол Павел: "Когда я был младенцем, то по-младенчески говорил, по-младенчески мыслил, по-младенчески рассуждал; а как стал мужем, то оставил младенческое.

Теперь мы видим, как сквозь тусклое стекло, гадательно, тогда же лицом к лицу: теперь знаю я отчасти, а тогда познаю, подобно как я познан.

2.3.3 Таинство миропомазания

Встреча со Святым Духом особенно выразительно происходит в таинстве миропомазания. В этом таинстве можно выделить, по крайней мере, три аспекта: христологический, пневматологический и антропологический.

С точки зрения христологии, нужно отметить, что Иисус Христос был первым, Кто был в полноте помазан Святым Духом, что видно в Его прославленной человеческой природе. Именно она становится источником спасения для каждого человека, которому Воскресший посылает Своего Духа. Евангелист Иоанн свидетельствует: «Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него: ибо еще не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен» (Ин 7, 39). Поэтому можно утверждать, что прославление Иисуса является условием дара Духа человечеству, Духа, Который уподобляет Иисусу Христу и способствует наследованию Его жизни.

С пневматологической точки зрения важно подчеркнуть, что хотя «Дух дышит, где хочет» (Ин 3, 8) в таинстве миропомазания действует особым образом, «приобщает человека к мессианскому служению Христову, делает его причастником тех самых даров, которыми Иисус Христос установил Царство Божие на земле и которым Церковь стала осуществлением мессианского царства на земле»

Б. Теста уточняет вышесказанное: «Очищенный от греха и ставший в Крещении сыном Божиим, человек благодаря изменению, произведенному в нем Духом, возвышается и преобразуется в своих человеческих возможностях; свет делается в нем ярче, сила крепче, любовь чище».

Если смотреть с антропологической точки зрения, то мы видим, что «Миропомазание - это таинство христианской зрелости: не человеческой, психической или психологической, но зрелости в спасительном смысле этого слова. Верующий в Крещении уже стал сыном Божиим; в Миропомазании он обретает христианскую зрелость. Особенную роль здесь играет

печать таинства (ср. ККЦ 1304). Благодаря этому новому посвящению христианин получает способность видеть, понимать и делать все во Святом Духе. Миропомазание - это таинство укрепления веры в крещеном и укрепления всей Церкви (укрепление человека для Церкви)».

Подобно утверждает и Б. Теста: «Конфирмация сообщает нам благодать христианской зрелости, основанной на осознании себя как личности искупленной, соединившейся с Телом Христовым, и личности творческой - как в Церкви, так и в миру. Излияние Духа на ученика Христова всегда способствует освящению личности».

Документ «Новые призвания для Новой Европы», особенно подчеркивает важность ответа "Аминь", которое произносит миропомазуемый в таинстве. Оно «выражает послушание Духу Святому, готовность мыслить и решать свое будущее не только согласно своим стремлениям и способностям, не только на том пространстве, которое мир предоставляет в распоряжение человека, но, прежде всего, в созвучии с Замыслом Божиим о каждом человеке. Замыслом, всегда сокровенным и непредсказуемым». Итак, Святой Дух, повседневно открывает новые пути любви, пути осуществления призвания через отдельные выборы, через отношения, указывая конкретные способы отдачи жизни и давая силу, чтобы человек мог осуществить их.

2.3.4 Способы осуществления призвания

Жизненный выбор или харизмы, силу и зрелость для осуществления которых человек получает в таинстве миропомазания и жизни согласно с ним, можно разделить согласно разным критериям. Смотря на жизненный статус их три: супружество, Богу посвященная жизнь и вдовство; смотря на служения их четыре: епископство, пресвитерат, диаконат и служения мирян. Первые три получают на основе таинства рукоположения, последние, т.е. служения мирян, в свою очередь, основаны на таинствах крещения и миропомазания. Поэтому принято говорить о трех типах жизненного выбора: священстве, монашестве и мирянах.

При этом монашеская жизнь как особый тип призвания представляет собой с точки зрения жизненного статуса выбор безбрачия ради Царства, с точки зрения служения, наоборот, она включена в иерархическую структуру в случае рукоположенных монахов и в служение мирян в случае всех других монашествующих. Документ *Mutuae relationes* определяет монашескую жизнь следующим образом: «Состояние монашеской жизни не есть нечто среднее между мирским и клерикальным состоянием, оно происходит из того и другого, будучи как бы особым жаром, данным всей Церкви (см. LG 43)». Итак, можно сказать, что монашеское призвание является не среднее, а предшествующее разделению на священнослужителей и мирян.

Папа Иоанн Павел II определяет мирян следующим образом: «Под именем мирян, - как определяет это понятие Конституция *lumen gentium*, - здесь понимаются все верные, кроме

членов духовного и монашеского состояния, утвержденного Церковью, т.е. верные, ставшие единым телом со Христом в Крещении и образовавшие Народ

2.4.1 Церковь как община призванных

Документ, продолжая, показывает, что церковная община обладает структурой, глубоко связанной с призванием, она призвана к миссии ради Царства, к осуществлению замысла Отца, жить как сын в Сыне, что может осуществиться, как мы уже видели лишь посредничеством Иисуса Христа: «чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим 2, 4). Чтобы человек познал тайну спасения, Иисус Христос основывает земную Церковь, и таким образом люди могут зримо осязать и слышать провозглашение спасения и соединить себя с новой жизнью в Теле Христовом. Поэтому Собор называет Церковь «своего рода таинством, - то есть знамением и орудием глубокого единения с Богом и единства всего рода человеческого» (LG 1).

Св. Павел говорит, что каждый христианин в Иисусе Христе призван особым образом и с различными дарами, которые в корне меняют его жизнь (см. 1 Кор 12,4). Каждый призыв человека сопровождается свободным и личным ответом в его неповторимой сущности. Таким образом, углубляясь в тайну особого призвания, мы ощущаем, насколько важен этот свободный решительный выбор в жизни каждого человека. Но каждый выбор принадлежит Церкви, где весь Божий народ образует единое тело Господа нашего Иисуса Христа. Документ «Новые призвания для новой Европы» в связи с этим утверждает: «Именно в Церкви - общине даров, данных ради общей миссии, - осуществляется переход от состояния, в котором находится верующий, приобщившийся Христу через Крещение, к его "особому" призванию как его личному, специфическому ответу на дар Духа. В этой общине всякое призвание является "особым" и определяется через определенный выбор жизни; общих призваний не существует»

Для открытия собственного призвания «нужно, чтобы жизнь каждого открыла свои корни и вершину в Боге, Который есть ее единственный источник, и чтобы все служило во благо всему; для этого человек должен открыть, что его жизнь действительно значима, только если она соглашается следовать за Иисусом». Чтобы достичь этой вершины, человеку необходима вера. И только поверив в Божью благодать и ее силу, он способен ответить на любовь Отца и стремиться к ней всегда.

«И, поскольку любовь по самой природе своей всегда устремлена к возрастанию, то и вопрос о личной харизме каждого из нас не может быть разрешен окончательно, раз и навсегда». Именно поэтому мы нуждаемся в общении с Церковью, чтобы жить в ней. Она способствует нашему характеру, намерениям, общению, служению одним словом, сопутствует всей нашей жизни, помогая нам подниматься в момент наших падений. «Наконец, мы могли бы прибавить, что Церковь проявляет свое материнство, когда, кроме призыва и призвания способности призванных, она заботится о нужной подготовке, и начальной, и постоянной, и об их сопровождении на всем протяжении пути, с тем, чтобы их

ответ становился все более верным и безоглядным. Материнство Церкви, конечно, не может ограничиться начальным призывом».

Каждый христианин участвует в служении Христа, в силу того, что все являются членами Церкви, как ясно учит апостол Петр, который определяет крещенных, как «род избранный, царственное священство, народ святой, людей взятых в удел» (1 Петр 2,9). Церковь же принимает человека, преодолевающего пределы собственного бытия и стремящегося к другим людям, способного и готового создавать вместе с ним всеохватывающее сообщество и быть его членом. Но отдельная личность существует в самой себе, в виде некоего мира, образующегося вокруг собственного центра. И, будучи таковой она также принимает Божию благодать. Это не означает, будто в человеке существует некая сфера, недоступная Церкви. Скорее, человек существует в Церкви со всем тем, что есть в нем; со всеми своими индивидуальными особенностями он является ее членом

«Один хлеб, и мы многие одно тело; ибо все причащаемся от одного хлеба.» (1 Кор 10,17) «так мы, многие, составляем одно тело во Христе, а порознь один для другого члены.» (Рим 12,5) Павел обращается этими словами, подразумевая, что в динамики таинства верующие составляют один субъект, где не присутствует больше отдельных индивидуумов, но поистине образуем «одно во Христе Иисусе» (Галл 3,27).

2.4.2 Призвание как служение в Церкви

По отношению к Церкви каждое призвание является служением. Источник этого служения - чистое бескорыстие дара. «Призыв Бога - это дар для общины, для общего блага в общем движении многочисленных церковных служении».

Экклесиология общения является важнейшей идеей, представленной в документах Второго Ватиканского Собора. Из общения христиан со Христом проистекает общение христиан между собой: все являются ветвями единой Лозы, которая есть Христос. В этом братском общении Господь Иисус Христос указывает на удивительное отражение сокровенной жизни в любви Отца, и Сына, и Святого Духа и таинственное участие в ней. Об этом общении молится Иисус: Да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Пас едино, - да уверует мир, что Ты послал Меня (Ин 17, 21). Таковое общение является самой тайной Церкви, о чем напоминает нам Второй Ватиканский Собор знаменитыми словами святого Киприана: «Вселенская Церковь предстает как народ, собранный в единстве Отца, и Сына, и Святого Духа» (LG 4). Призыв к этой тайне Церкви-Общениа мы обычно слышим в начале совершения Евхаристии, когда священник встречает нас приветствием апостола Павла: Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа да будет со всеми вами (ср. 2 Кор 13, 13).

Итак, подобно как во внутритринитарных отношении Дух есть отношение любви между Отцом и Сыном, образующие Их совершенное единство, Церковь по дару Духа,

является образом Троицы и доставляет миру зримый пример совершенного единства людей. Это тот Самый Дух, который в протяжении многих веков является для многих поколений христиан неиссякающим источником общения Церкви и в Церкви.

2.4.3 Призвание как миссия в миру

Церковь по своей природе миссионерская (AG 2). Документ «Новые призвания для новой Европы» говорит, что «всякое призвание есть миссия по отношению к миру. Оно переживается в полноте, если переживается ради других, подобно призванию Иисуса, поэтому оно порождает жизнь».

Ответственность для миссии несут все члены Церкви. Декрет Второго Ватиканского Собора о миссионерской деятельности *Ad gentes* говорит об этом особенно в VI главе. «Как члены живого Христа, включённые в состав Его Тела и сообразовавшиеся Ему через Крещение, Миропомазание и Евхаристию, все верные обязаны сотрудничать ради распространения и расширения Его Тела, чтобы как можно скорее привести его к полноте (ср. Еф 4,13). Поэтому всем детям Церкви нужно живо осознавать свою ответственность перед миром, лелеять в себе подлинно католический дух и прилагать усилия к делу евангелизации» (AG 36).

Одна из особых ответственностей евангелизации лежит прежде всего на членах Епископского состава, преемствующего Коллегии Апостолов «все Епископы посвящаются не только ради того или иного диоцеза, но и для спасения всего мира. Заповедь Христа, повелевшего проповедовать Евангелие всему творению, относится прежде всего и непосредственно к ним — вместе с Петром и под его началом. Отсюда возникает то общение и сотрудничество Церквей, которое ныне столь необходимо для продолжения дела евангелизации» (AG 38). Церковь, в силу своей миссионерской деятельности поддерживает верных и несет на себе эту заботу, охотно поощряя тем самым призвания к особому участию в миссионерской деятельности.

Итак, епископ, по мысли Собора, «Задача Епископа будет состоять в том, чтобы пробуждать в своём народе, особенно среди больных и страждущих, такие души, которые с открытым сердцем будут возносить Богу молитвы и творить дела покаяния ради евангелизации мира; охотно поощрять призвания молодёжи и клириков в миссионерствующие институты; выражать благодарность, если Бог изберёт кого-либо для участия в миссионерской деятельности Церкви; призывать диоцезные Конгрегации в меру сил содействовать миссиям и помогать им в этом; поддерживать среди своих верных организации миссионерствующих институтов, особенно Папские миссионерские учреждения» (AG 38).

Вторая степень к распространению евангелия принадлежит пресвитерам. Ибо «Пресвитеры несут на себе лик Христа и являются сотрудниками епископского чина в его

тройном священнослужении, которое по своей природе относится к миссии Церкви. Поэтому им нужно глубоко осознать, что их жизнь посвящена также служению миссиям. Поскольку же благодаря своему служению — а состоит оно прежде всего в Евхаристии, которая завершает Церковь — они находятся в общении с Главою Христом и приводят к этому общению других людей, им невозможно не сознавать, сколько недостает ещё для полноты Тела и сколько поэтому нужно положить сил ради того, чтобы оно всё более возрастало» (AG 39).

Святейший Собор, также обращает внимание на участие евангелизации со стороны монашеских институтов «ибо они знают силу любви, которую они по своем¹ призванию обязаны пестовать со всё большим совершенством и которая побуждает и обязывает их к подлинно католическому духу и труду.

Институты монашествующих, посвящающие себя созерцательной жизни, благодаря своим молитвам, делам покаяния и переносимым ими тяготам имеют величайшее значение для обращения душ, поскольку это Сам Бог в ответ на молитву посылает делателей на жатву Свою, отверзает сердце нехристиан, чтобы они внимали Евангелию, и возвращает в их сердцах слово спасения» (AG 40).

Но есть и те, которые составляют общину живой Церкви «Миряне сотрудничают с Церковью в деле евангелизации, участвуя как свидетели — и в то же время как живые орудия — в её спасительной миссии, особенно в том случае, если они призваны Богом и привлекаются к этому делу Епископами.

В странах уже христианских миряне сотрудничают в деле евангелизации, поощряя в самих себе и в других знания о миссиях и любовь к ним, пестуя призвания в собственной семье,

в католических объединениях и школах, а также предоставляя всякого рода средства, чтобы дар веры, полученный ими безвозмездно, мог безвозмездно передаваться другим» (AG 41).

Эти мысли подтверждены и особым образом находим также в энциклике Папа Иоанн Павел II *Rede mpl oris miss io*, в частности в н. 37-41, где на миссию смотрятся еще более широко и целостно, хотя подчеркивается и особое призвание к миссионерской деятельности .

Глава 3. Формирование призвания.

3.1 Место семьи в формировании призвания

Семья является первым местом и первой общиной, в которой формируются призвания. Чрезвычайно интересным выглядит утверждение, что основным богословским принципом является понимание семьи как «призвания для призваний».

Роль семей состоит в том, чтобы посвящать детей Господу и Церкви, давать им первое человеческое и христианское воспитание, предоставлять начальные условия для дальнейшей расположенности, сопровождать их на всех этапах подготовки и принятия решений. При том, что семья остается источником, посредницей во всяком начале призвания, нельзя не отметить, что сегодня разные формы кризиса семьи негативно отражаются на созревании призваний. Тем не менее, возможно, чтобы при любой ситуации, если хорошо сказываются другие факторы, и сегодня формировались новые призвания.

Нужно заметить, что одним из таких факторов является деятельное участие всех членов семьи в каждой личной истории призвания к священству или монашеству. Остается лишь начать формацию семей в направлении пастырского попечения о призваниях. Относительно задачи семьи воспитывать детей. Папа говорит, что «семья так должна подготовить детей к жизни, чтобы каждый из них полностью выполнил свою задачу, согласно с полученным от Бога призванием. По существу семья, открытая трансцендентным ценностям, служащая братьям с радостью, исполняющая свои задачи с благородной верностью и осознающая свое ежедневное участие в тайне славное Креста Христова, становится первой и лучшей семинарией, призванной к жизни, посвященной Богу»

Отмечается также, что евангелизационное и катехизационное служение родителей должно сопровождать детей также в период их созревания и молодости, особенно в моменты колебаний в вере.

Называя семью «домашней Церковью», Папа Иоанн Павел II утверждает, что она «является естественной и основной школой для подготовки в вере: отец и мать получают в таинстве Брака благодать и служение христианского воспитания своих детей» и продолжает мысль, которая как нельзя лучше относится к вопросу о формировании призвания: «...уже с первыми жестами любви дети учатся также открываться навстречу другим, обретая в отдаче самих себя в дар смысл человеческой жизни»

3.2 Роль катехизации

Существует сродство между катехизацией-провозглашением веры и призванием. Ведь очевидно, что провозглашение веры позволяет каждому христианину осознать саму жизнь как призвание. Катехизация, таким образом, с одной стороны нужна для того, чтобы

возвестить, предложить призвание; с другой, если она не затрагивает вопроса о призвании, она остается без ценности, смысла, плода и вершины. Поэтому катехизация должна пробудить в каждом катехизируемом осознание реальности призвания. «Катехизатор по своей природе - это аниматор призваний».

3.2.1 Младенческий возраст

Папа Иоанн Павел II в *Catechesi tradenda* рассматривая отдельные возрасты и указывая преимущественные моменты в процессе катехизации, начинает с младенческого возраста. Ребенок в семье получает «первые элементы катехизации, которые являются, может быть ничем иным, как только указанием простыми словами на доброго и заботливого Отца на небе, к Которому ребенок учится возносить свое сердце. Коротенькие молитвы, которые ребенок едва выговаривает, дают начало диалогу, полному любви с невидимым Богом, слова которые позднее он научится слышать» . Опыт Бога как любящего Отца является фундаментальным для того, чтобы человек в подходящий момент мог вручить Ему всю свою жизнь, принять Его замыслы для своей жизни как самый удачный и единственный на котором может постичь своего лица.

3.2.2 Дети

Бог зовет в каждом часе. Поэтому, несмотря на возраст нужно всегда помогать тем, кто еще не сделал выбор и не может определиться со своим призванием, помочь найти, увидеть призвание, решиться на него и созреть в нем. Однако, есть периоды жизни, когда это особенно актуально. Если смотреть с точки зрения катехизации, тема призвания, несомненно, связана с подготовкой к таинствам Евхаристии и Миропомазания, т.е. к вхождению в Церковь.

Поэтому, в детском возрасте, в школе или приходе приходит время катехизации «упорядоченно и регулярно вводящей в жизнь Церкви, непосредственно подготавливающей к участию в таинствах. Речь тут идет о дидактической катехизации, обращенной к свидетельствованию веры; о вводной, но целостной, катехизации, потому что она должна выявить, хотя бы в элементарной форме, все принципиальные таинства веры их влияние на моральную и религиозную жизнь ребенка.

Эта катехизация углубляет понимание таинства. Но одновременно от совершаемых таинств черпает жизненную энергию, которая не позволяет ей быть только доктриной и дает ребенку радость оттого, что он является свидетелем Христа в своей среде». Именно это последняя задача катехизации в детском возрасте играет решительную роль в распознавании собственного призвания, т.е. способа как действительно быть свидетелем Христа, как уподобить свою жизнь Его жизни.

3.2.3 Подростки

Особое место в виду призвания занимают подростковый возраст и юношество, потому что именно тогда человек готовится к принятию решительных и само по себе окончательных решений^{1^4}. Папа видит в подростковом возрасте «период, когда каждый открывает самого себя и свой собственный внутренний мир, строит большие планы. Тогда пробуждается чувство любви и естественное половое влечение, разгорается желание завязывать общественные контакты и особенная глубокая радость, связанная с многообещающим открытием жизни. Часто это так же возраст глубоко волнующих вопросов, беспокойных поисков, приводящих к фрустрациям. Возраст некоторого не доверия по отношению к другим, опасного замыкания в себе, неединичных первых поражений и горечи».

В подростковом возрасте надо сделать переход от принятой веры к выбранной вере. Поэтому нужно в процессе катехизации подчеркивать важность выбора и ответственность за него, а также необходимость начертать некий путь жизни перед собой. «Подросток ищет свое место проверки и выбора касательно веры. Он не готов больше принимать авторитет, иногда позволяет, чтобы его убедила авторитетность предложения и свидетелей, которые живут им. В этом возрасте вера либо становится чем-то влияющим на всю жизнь либо лишним багажом, которого быстро отвергает, чтобы освободиться от него».

Папа пишет: «Катехизация может иметь даже решающее значение, если сможет привести молодого человека к критическому размышлению над собственной жизнью и к диалогу, если не будет избегать его больших проблем, касающейся самоотдачи, доверия, самой любви и проблем половой жизни. Показ образа Иисуса Христа как Друга, Проводника и Образца, который вызывает восхищение и одновременно может быть примером для подражания; освещение Его Послания, которые отвечает на эти принципиальные вопросы; прояснения любви Христа-Спасителя как замечательного выражения единственно истинной любви и имеющей силу объединения людей, - все это может представлять основу для истинного воспитания в вере».

Вера должна быть предложена как нечто освобождающее, способное открывать широкие горизонты. Не должна, наоборот, стать принуждением, что вызывает бунт и чувство вины. Вера должна ответить серьезно и ясно на насущные вопросы, которые ставятся перед ним: вопросы, связанные с восприятием себя, своей сексуальности, отношении с ближними, на возможности его соучастия в мире труда, профессии и политики.

Для подростка важно, чтобы его вера в этих сферах представляла собой драгоценный вклад, который обогащает его жизнь. «Речь идет о стимулирующей почве, если хотим также немного уклончивой и мечтающей; однако она знает глубокие эмоции, способные побуждать к основным выборам в юношеском возрасте и зрелость, чтобы выполнить их»

Если вера способна направлять и оценивать мотиваций, тогда она может предотвратить перед абстрактностью и иллюзорностью предложению и в дальнейшем

объединять всю жизнь, т.е. собирать вокруг одной мотивации частичные выборы и интересы, ставить их на подходящее место внутренней иерархии и включать их в целостный взгляд на жизнь.

В подростковом возрасте человек также чувствует необходимость найти нечто или Кого-то, кто может представлять причал его опыта. И настоящая причал может быть только Бог. Если подросток находит в нем полноту, к которой он стремиться, часто уже в этом возрасте принимает решение посвятить свою жизнь Богу. Такой выбор позволяет внутренне равновесие и зрелость личности.

Очень важно, чтобы подросток нашел в Церкви «землю обетования», отчизну, место встречи и братства, куда каждый может вложить что-то для блага других.

Для того, чтобы подростки и молодые люди могли принять решение о своей жизни важно в первую очередь свидетельство супругов, родителей, священников и монашествующих, а также членов секулярных институтов

3.2.4 Молодежь

По поводу молодежи папа пишет: «С юношеским возрастом приходит час первых серьезных решений. Поддерживаемый духовно, может быть, членами своей семьи и друзьями и, тем не менее, представленный самому себе и своей совести, молодой человек должен все чаще и разумнее, по чувству совести, направлять свою судьбу. Добро и зло, любовь и грех, жизнь и смерть будут все сильнее бороться между собой и в нем самом, очевидно, как моральные категории, которые со всей ясностью, с сознанием собственной ответственности, он должен принять или отвергнуть»

«Катехизация приобретает в это время еще большее значение, ибо тогда Евангелие может быть представлено, понято и принято таким образом, что оно предаст смысл жизни и послужит выработки качеств, в иных случаях не понятных, а именно: отречение, воздержание, кротости, справедливости, увлеченности, примирение, чувство абсолюта и того, что не видимо и т.п., то есть таких качеств, которые позволяют распознать этого молодого человека среди его сверстников как ученика Иисуса Христа».

Чтобы молодой человек мог ответить на призыв Бога, вручить Ему жизнь на конкретном пути, то в этом периоде жизни нужно развивать, прежде всего, открытость истине, новизне, готовность искать в рамках возможности, приглашений волю Бога. И наконец различать, понимать, интерпретировать знамения, быть готовым разделить свои поиски с опытным человеком

3.3 Пастырская забота о формировании призваний

Теперь остановимся на некоторых аспектах пастырской работы с призваниями, поскольку проделанный нами богословский анализ позволяет сформулировать по крайней мере некоторые ее принципы.

3.3.1 Пастырство призваний в Церкви

Примечательна мысль, что «новые исторические и культурные условия требуют, чтобы пастырская работа с призваниями воспринималась как одна из главных целей всей христианской общины в целом».

Отправным пунктом для рассуждений о пастырстве призваний может по праву считаться утверждение, что «пастырская работа с призваниями может строиться лишь на тайне Церкви, как *mysterium vocationis* ибо такая работа основана на самой природе Церкви ».

Особое внимание стоит уделить тем ключевым пунктам, о которых говорит Документ *Новые призвания для новой Европы*.

Во-первых очевидность связи Церкви с призваниями ставится в зависимость с необходимостью и даже первостепенностью пастырской работы с призваниями, которая становится связанной с самой сутью Церкви и поэтому глубоко включенной в пастырскую работу каждой отдельной Церкви.

Говоря о первостепенности пастырства призваний, нужно особо выделить момент, что всякая пастырская работа с молодежью уже является пастырством призваний. «Возраст роста и развития - время богатое замыслами и проектами. Подлинная пастырская работа с молодежью не может обойти вопрос о призвании; напротив, она должна его включать, т.к. говорить о Христе - значит предлагать определенный образ жизни».

Кроме того, призвание это не только замысел жизни, но и Божий план жизненного пути, поэтому такое пастырство может помочь верующим более чутко относиться к голосу Господа. Это постоянный процесс внимательного слушания того, что Бог каждый день предлагает человеку. Не будет ошибкой полагать, что работа над собой, с тем, чтобы услышать голос и призыв Бога связана с борьбой, в которой пастырство должно помочь.

Во-вторых, факт происхождения призвания от Бога и его включенности в Церковь, делает последнюю активным субъектом и протагонистом пастырской работы с призваниями, что в первую очередь касается церковной общины как таковой во всех ее выражениях.

В-третьих, общая ответственность и благодатность членов Церкви в отношении призваний, является основанием для того долга, который составляет динамику жизни Церкви и процесс ее развития, так что работа с призваниями приобретает свое подлинно церковное лицо.

В четвертых, Церковь, существуя в истории, открывает многогранность своего земного измерения в призвании всех членов к общению, свидетельству, миссии, служению Богу и братьям, поэтому понятно, что она должна уважать и поощрять многообразие харизм и служений, т.е. многообразие призваний.

В пятых, невозможно забыть о молитве о призваниях, о которой говорит Сам Христос. В этой молитве призваны участвовать верующие и общины. Вместе с тем, молитва должна порождать и соответствующую жизнь в общине, чтобы такое свидетельство помогало ощутить и ответить на призвание.

Следовательно, пастырство призваний является объединяющей категорией для пастырской работы Церкви. Она должна быть связанной с прочими моментами пастырства.

3.3.2 Личное и общинное измерение пастырства призваний

Понятно, что призвание является изначально очень широкой категорией, т.к. каждый человек сотворен Богом, но затем призвание приобретает более узкие границы, связанные с личным путем каждого. Поэтому призвание всегда есть сначала общее, а затем особое (специфическое), отсюда необходимо сначала подготовить к восприятию общего призвания, а затем особого. В то же время пастырство призваний не может ограничиться лишь указанием на смысл жизни, без приведения к пониманию определенной задачи - к осознанию личного выбора.

Затрагивая в связи с этим вопрос воспитания, можно отметить, что такое воспитание должно уважительно относиться ко всем харизмам, потому, что все они соединены с одним и тем же источником и направляются к одной цели - спасению. Необходимо также уважать многообразие склонностей человека, глубоко учить ценностям жизни, предлагая в том путь следования за Христом, может быть и особым образом посвященной жизни.

Обращает на себя внимание растущая необходимость расширения понятия призвания, не только как призвания к священству или монашеству, т.е. намечается тенденция к гармоничному и постепенному переходу в постижении призвания как такового, к обнаружению призвания к более полному посвящению себя Богу.

Важно, что пастырство призваний обращено не только к отдельной группе, элите, тем, кто уже на этом пути, но ко всем, потому, что оно основано на шкале элементарных ценностей жизни. Это дар Божий, обращенный к каждому, ведь все мы - творение Божие и способны ответить на Его призыв. Зов Божий не имеет однократного характера, он по-разному постоянно выражается и не ослабевает. В смысле общего призвания, пастырство призваний обращено не только к молодежи, но это работа с людьми в любом возрасте, ибо Еосподь зовет всегда, даже смерть может пониматься как призыв к переходу в иную жизнь.

Пастырство призваний потому постоянно, что связано с постоянным формированием человека, ведь вся жизнь это своего рода ответ на призыв Бога. Таким образом, призвание

имеет особое измерение на уровне личности и связано с возрастом, с одной стороны, с другой, оно именно поэтому не имеет границ .

Пастырство призваний, хотя оно и касается конкретного человека и осуществляется через пастыря, все-таки насущно стремление осуществлять эту же работу через общины, движения, и т.д. Данное стремление усиливается фактом, что адресатом призвания является община Церкви, которая не только призывает, но и призвана.

Итак, пастырство призваний является общинным, здесь каждый несет свою часть ответственности за призвание другого. Становится понятным, что служение свидетельства о призвании принадлежит не только священникам, монашествующим, но и родителям, воспитателям и катехизаторам, на что уже обращалось внимание выше.

С другой стороны, не следует забывать, что призыв, обращенный ко всем, вместе с тем, обращен лично к каждому. Иными словами, в призвании, его формировании и росте имеет большое значение индивидуальное отношение.

3.3.3 Средства пастырства призваний

Теперь, после рассмотрения процесса начального становления и поддержки призвания в частности и призваний вообще, спросим себя: какими руководящими методами и хорошо организованными средствами можно пользоваться, с уверенностью получить действенные и настоящие результаты?

Нужно обратить внимание на то, что зовущий Бог-Троица привлекает человека со всеми его естественными жизненными силами и благодатью, осознающим дар, открытым на слушание призыва и на вхождение в жизнь на основе имеющихся у него талантов. Это особенно касается ситуации молодых людей. Идет речь об уникальном христианском опыте, имеющем различные ответвления:

- *Слово Божие*

Справедливо утверждение, что Библия - это писание о призвании, оно есть библейской категорией, ее содержанием и посланием. Как вся Библия, так и ее отдельные части являются документальным рассказом о пути призвания человечества. Народа Божия, в самых разных ситуациях истории

- *Молитва для призвания и о призваниях*

Община, молящаяся о призваниях - это община, которая слушает Слово. созерцает и размышляет о замысле Бога, участвует в нем. сама становится способной содействовать призваниям, т.к. она осознает себя предстоящей пред Богом. Молитва - это первое и необходимое средство для расцвета призваний и их дальнейшего развития. Молитва - это личный ежедневный опыт Бога как живого и любовного присутствия. Призвание - это глубокая встреча со Христом, его верностью миссионерству.

- *Литургия*

На литургии прославляется миссия и призвание Христа ради спасения человека. Это также опыт призвания, который не только приглашает к участию, но и к принятию активной и ответственной роли с самой службе. Литургический год и обряды также являются прекрасным горизонтом для молитвы о призваниях.

- Дела милосердия

Само милосердие является проявлением христианского призвания, этим путем шел сам Христос и указал на него апостолам, посылая их в мир. Молодые люди особо чувствительны к этому свидетельству, пусть и на время и в добровольной форме. Немаловажную роль здесь играет личная убежденность и содействие, свидетельство о духовном пути и живом братстве .

3.3.4 Этапы пастырства призваний

В пастырстве призвании мы можем видеть, по крайней мере, 3 этапа:

- Поиск призвания

Человек и особенно молодежь находится в поиске призвания, что требует живого стремления к самовыражению, расположенности к открытию истины, удовлетворенности от встреч с Богом, Церковью, поиска возможностей и предложений. Все это нуждается в понимании, выражении, направлении .

- Предложение призвания

Оно связано с выходом из своих планов, слушанием и активным участием в ситуациях и нуждах других, посвящением себя служению или делам милосердия. Может касаться деятельности священника или монашествующего, или просто человека, посвятившего себя Богу в мире.

- Личный руководитель

Одним из методов Бога является персонализация. Методами персонализации на человеческом уровне является личный разговор, знакомство, психологическая помощь для установления межличностного отношения, духовное руководство, рассудительность. Причем эта рассудительность касается как богословских критериев, так и антропологических и исторических моментов. Психологическое личное руководство должно быть объединено с общим пониманием призвания и его знаками

3.3.5 Непосредственные посредники пастырства призваний

Существующая взаимосвязь между *пастырством призваний и общиной*, определяет сознание этой общины в ее заботе о миссионерстве на благо Церкви. Для этого в Народ Божий необходимо информировать о ситуации и проблемах призвания, побуждать к деятельности и ответственности, молитве и размышлению. Сделать все пастырство

проникнутым духом заботы о призваниях, подключая к участию в этой работе все разнообразие церковных институтов.

Как уже отмечалось, ввиду сущностной схожести и направленности процессов, *пастырство призваний и пастырство молодежи* находятся во взаимной зависимости, они дополняют друг друга, одно является выражением другого, поскольку имеет целью формирование христианской жизни молодежи. Молодежь стоит у истока Церкви во всем многообразии ее жизни. Поэтому пастырство молодежи находит в пастырстве призваний метод, тематику и возможность для действия и наоборот.

Пастырство молодежи - это место для свидетельства, размышления, молитвы, роста христианской жизни. Это - сопутствие в поиске, выборе, наряду с традиционными учреждениями Церкви, как, например, предсеминарии. Пастырство молодежи привносит тему призваний в само христианское воспитание во всех его проявлениях и периодах.

Жизнь прихода и пастырство призваний также тесно связаны друг с другом, при условии, что приход зрелый в вере и осознает свое духовное измерение как призвание. В приходской общине происходит возвешение Слова, которое зовет и литургии, которая взывает: получить спасение и подарить его другим. Отправным пунктом в таком пастырстве является священник, через свое служение направляющий к апостольской жизни во имя Бога, Который непрестанно зовет к призванию в Церкви и мире, во имя молодежи, которая имеет право на ожидание, поиск, во имя Церкви, которая нуждается в призваниях, во имя мира и миссии в нем.

В данную пастырскую деятельность прихода включены все: родители, катехизаторы, аниматоры, группы молодежи;

Хорошую помощь могут оказать *специальные мероприятия*, связанные с пастырством призваний: выделенный период литургического времени, катехизация, молитва о призваниях, День молитв о призваниях и Послание Папы, различные встречи молодежи, в том числе с Папой.

На епархиальном уровне особая роль принадлежит усилиям епископа, в том что касается оживления всех необходимых предпосылок для существования призваний. Данная задача относится также и к *Институтам монашествующих*, где кроме Настоятеля должен быть ответственный за создание и осуществление пастырства призваний, который бы вовлекал в работу всю общину, а особенно тех монашествующих, которые заняты воспитанием; создавал атмосферу открытости для молодежи, чтобы было возможным вместе молиться и разделять опыт апостольского сотрудничества в Церкви: участвовать в местной пастырской работе и формировать группы аниматоров и координаторов. Так монашеская община может стать подлинной посредницей для всех видов призваний.

Заключение

Завершая наши рассуждения по теме призвания как фундаментального измерения жизни человека, необходимо указать на следующие итоги проведенного исследования.

Очевидно, что поставленная тема очень обширна и на призвание можно смотреть с разных точек зрения, особенно если учесть накопившийся исторический опыт Церкви. Тем не менее, отправной точкой в исследованиях явился богословско- пастырский импульс, данный Вторым Ватиканским собором.

Проделанный синтез пост-соборного богословия, представленный в первой главе, особо затронул библейские и духовно-нравственные аспекты призвания. Со всей очевидностью призвание в Библии выступает как инициатива любящего Свое творение Бога, обращенная как к каждому человеку в отдельности, так и ко всему человечеству, оставаясь при этом, универсальном характере, глубоко личным фактом.

Личностный характер призвания позволяет объяснить столь большое многообразие его форм, ибо призыв Бога, обращен к человеку с целью провозглашения его избрания со стороны Бога и поручения ему конкретной, личной миссии. Как Христос является центром всего Божественного Откровения, также можно сказать, что Христос есть Воплощение пути призвания всего человечества в целом и каждого в отдельности.

Затрагивая духовный аспект призвания, мы сталкиваемся с актуальной сегодня как никогда проблемой нехватки призваний, но за этим кризисом призваний к церковному служению, стоит, как выясняется еще более серьезный кризис - слабое или почти отсутствующее осознание и в обществе, и индивидуально самого измерения соглашается ответить на призвание к святости. Призвание осуществляется человеком не для себя, но в общине и для общины: именно общине даны многообразные дары Святого Духа, щедро уделенные Церковью своим детям. Связь христиан через церковное общение - это залог правильного реализации призвания. Наконец, в третьей главе мы рассмотрели вопрос о формировании призвания и о тех средствах, которые необходимы для этого. Поскольку, как мы выяснили, призвание имеет личностно-общинный характер, как по своей природе, так и в своей реализации, формирования призвания, такие как семья, катехизация, духовное руководство и пастырство в целом, а также непосредственная роль общины.

Рассматривая призвание как фундаментальный образ формирования личности, можно сказать, что богословские аспекты вопроса, которые были рассмотрены в ходе работы, могут помочь в правильной оценке и выборе средств при решении столь актуальной сегодня в Церкви духовно-педагогической проблемы, с другой стороны, от того как успешно будет эта проблема решаться во многом зависит и решение конкретных церковно-пастырских проблем.