

Явление
„успокоения в Святом Духе”
(Slain by the Holy Spirit)
в харизматическом служении

Список сокращений

ККЦ - Катехизис Католической Церкви

LG - *Lumen gentium* (Догматическая конституция о Церкви).

Введение

Начнем с попытки объяснить причину, побудившую автора избрать для рассмотрения явление *успокоения в Святом Духе* как одно из проявлений действия Святого Духа *в харизматическом служении*. Мне довелось многократно быть свидетелем этого явления, и я имел возможность наблюдать как служение молитвы об исцелении, так и само явление успокоения. Это и побудило меня глубже проанализировать его, прежде всего, с точки зрения позиции Церкви в его отношении. Моей задачей было показать, что на сегодняшний день известно об этом явлении, а также узнать и показать читателю то, что знать необходимо.

Жизнь каждого христианина должна быть проникнута глубокой заботой о его духовной жизни и «том, что внутри». Для того чтобы открыться Слову Божию и вполне понять его, христианину необходима сила и присутствие в его жизни Святого Духа.

Необходимо четко отметить, что явление успокоения в Святом Духе в настоящий момент является одной из наиболее проблемных тем в харизматических кругах. С одной стороны, Церковь всегда стремится к открытости новым вызовам, источником которых может быть воля и власть Духа Святого, с другой – Церковь по-прежнему сохраняет свою моральную природу, а единственным путем, гарантирующим обретение какого-либо блага, она считает путь церковного послушания. В данной работе я постараюсь собрать все то, что на сегодняшний день можно сказать по данному вопросу.

Основная цель работы – показать отношение современной Церкви к феномену успокоения и представить основные опасности и плоды данного явления.

Объект исследования был замечен и стал предметом дискуссий сравнительно недавно, в связи с чем мы располагаем довольно незначительным количеством документов и материалов по его поводу. Присутствие Святого Духа – это необходимая и неотъемлемая часть объяснения феномена успокоения в Святом Духе или иначе – успокоения в Духе.

Успокоение в Духе происходит чаще всего в рамках молитвы об исцелении во время харизматической общинной или индивидуальной молитвы. Результатом этой молитвы является факт открытия данного человека действию Божию и пробуждение в нем глубокого стремления оказаться в Его присутствии.

Кроме того, представленная работа есть своего рода введение в тонкости рассуждений о таком духовном феномене, как успокоение в Святом Духе. Данный труд

– лишь робкая попытка пригласить читателя к более тщательному рассмотрению этого явления и размышлению о нем. Работа является аналитико-синтетической и разделена на три части.

В первой части автор стремится дать описание рассматриваемого явления, найти ответ на вопрос о наличии или отсутствии в Библии примеров успокоения и кратко проанализировать связываемые с этим явлением библейские тексты.

Вторая часть посвящена сравнению явления успокоения в Святом Духе с «отдыхом души» и «молитвой отдохновения» у святых Франциска Сальского, Терезы Авилльской и Иоанна Креста, а также рассматривает некоторые базовые тексты документов Церкви и церковных властей, посвященные духовным феноменам в целом и успокоению в частности. В конце этой части будет представлено мнение тех, кто практикует молитву исцеления, во время которой чаще всего и наблюдается данное явление.

В третьей части автор рассмотрит пастырский подход к успокоению. В этой части будет показано, что представляет собой непосредственное действие Святого Духа, опасности, связанные с неверным толкованием успокоения, его плоды в служении исцеления, а также необходимость духовного руководства при распознавании любого рода сверхъестественных явлений.

Все цитаты из Библии, использованные в данной работе, приводятся по: Biblia Tysiąclecia. - Wyd. 5. - Poznań: druk Wydawnictwo Paulinów, 2000 (в рус. пер.: по так называемому «синодальному переводу», электронная версия).

Часть I

Успокоение в Святом Духе:

Говорит ли Библия об этом явлении?

1.1 Описание явления

Для того чтобы понять суть явления, начнем с прояснения вопроса о том, что есть успокоение в Святом Духе. Во время молитвы – чаще всего, при служении исцеления, часто – при возложении рук ведущим молитвы, - глубоко принимающий ее человек внезапно оседает на пол. Это явление чаще всего наблюдается во время общинной или индивидуальной харизматической молитвы. Успокоение в Святом Духе представляет собой явление неосознанного падения человека в произвольном направлении, чаще всего – назад, часто – в контексте служения исцеления или во время молитвы.

Рассматриваемое явление успокоения в Святом Духе зародилось и развилось в русле Движения харизматического обновления. Наша работа посвящена в первую очередь самому явлению и актуальному отношению к нему Церкви, поэтому лишь кратко упомянем о том, что представляет собой и как возникло само Движение харизматического обновления.

Это движение зародилось в Церкви в 60-70-х годах прошлого века. Важно отметить, что первым лицом, официально по поручению Церкви ответственным за создание этого движения, был кардинал Лео Йозеф Сьоненс (1904-1996) один из четырех модераторов II Ватиканского Собора. Это благодаря ему в текст соборных постановлений было введено понятие харизмы как **нормального средства, используемого Церковью и всяким крещеным**. В 1976 году папа Павел VI назначил его ответственным за движение и вверил его попечению первое основанное в Бельгии Международное информационное бюро, с 1993 года находящееся при Ватикане.

Благодаря усилиям кардинала Сюненса с 21 по 26 мая 1974 г. в Малине (Бельгия) прошла встреча богословов и мирян – лидеров Обновления. Участники встречи постарались дать богословскую и пастырскую оценку Харизматического обновления и связанных с ним проблем, а также дать ответ на различные вопросы об этом движении. Результатом этой встречи стал ряд так называемых «Малинских документов», содержащих базовое учение об обновлении в Святом Духе в Католической Церкви. Последний, шестой, документ, возникший благодаря этой встрече, появился в 1986 г. и был назван кардиналом Л. Й. Сюненсом «Успокоение в Духе: неоднозначное явление».

Кардинал Лео Й. Сюненс, по поручению Ватикана опекавший движение Обновления в Святом Духе, уточняет, что *к тому, что мы называем падением, можно применить также другие термины: пасть, осесть, упасть, опрокинуться, поникнуть, окаменеть. Как классические, восходящие к пятидесятническому движению и харизматическим практикам, он указывает Slain in the Spirit (сраженный Духом), Resting in the Spirit (отдых в Духе) и The Blessing (благословение).*

Можно также упомянуть и пояснить, в чем состоит различие между возложением рук священников при Святом Крещении и тем же жестом епископа при Миропомазании с одной стороны и возложением рук в практике харизматического движения. Возложение рук в Харизматическом обновлении не является ни магическим ритуалом, ни каким-либо таинственным (сакраментальным) знаменем. В Библии жест возложения рук сопровождает молитву об исцелении больных, передачу тех или иных функций в общине, прошение о дарах Святого Духа. В Харизматическом обновлении тот же жест – это видимый знак общины, молитвенной солидарности и духовного единения общины. Необходимо помнить, что возложение рук в Харизматическом обновлении не является повторением того жеста, который совершает священник во время Крещения или епископ при Миропомазании. Он в большей степени является внешним выражением молитвы о том, чтобы Святой Дух, уже присутствующий в человеке, более ярко проявил Свое действие в жизни этого человека или всей общины.

Автор также подчеркивает, что выводы, сделанные им в данной части, представляют собой ответ на вопрос о том, можно ли утверждать, что в Библии присутствуют описания феномена успокоения в Святом Духе. Приводимые библейские тексты, перекликающиеся с рассматриваемым явлением, до сих пор не подвергались экзегетическому анализу в контексте явления успокоения в Святом Духе с тем, чтобы однозначно решить вопрос о связи между ними и этим феноменом.

Известны примеры, когда простые люди (часто пророки), будучи увлечены Святым Духом, предавали себя во власть Его действию. Каждое такое вверение себя вело к тому, что человек становился орудием в руках Божиих. Бог, в Свою очередь, зачастую вовлекал в Свое действие всего человека, со всеми его чертами характера и психосоматическими особенностями.

Ища в Библии свидетельств о случаях успокоения в Святом Духе, следует отметить, что соответствующие тексты отличаются от приведенного выше описания состояния успокоения. Если исходить из того, что это состояние предполагает **молитву с простертыми руками над человеком**, то, разумеется, будет трудно найти в Библии примеры такого состояния. Здесь необходимо отметить, что само состояние успокоения не всегда бывает следствием молитвы с возложением рук на человека, поэтому я буду употреблять понятие «часто», не предполагая тем самым, что «только» или «всегда».

Далее попробуем рассмотреть те библейские тексты, которые, как представляется, изображают описанное и определенное указанным образом состояние человека и феномен успокоения.

1.2 Примеры библейских текстов

Необходимо отметить, что привести все библейские тексты, которые могут касаться рассматриваемой темы, невозможно. В связи с этим я сосредоточусь на основных примерах, сравнениях, которые в наибольшей степени позволяют рассмотреть феномен успокоения в контексте вопроса о том, принимает его Библия или отвергает.

Начиная разбор с ветхозаветных текстов, я воспользуюсь теми фрагментами Писания, которые отметил как релевантные кардинал Л. Й. Сьоненс, и, как и он, приведу пять примеров, взятых непосредственно из Ветхого Завета.

Первый ветхозаветный текст, содержащий описание падения, схожего с рассматриваемым явлением успокоения в Святом Духе, - это случай с Авраамом из Книги Бытие: *При захождении солнца крепкий сон напал на Авраама, и вот, напал на него ужас и мрак великий* (Быт 15,12). Повинуясь воле Божией, Аврам выходит из шатра, готовит телицу в жертву и затем погружается в глубокий сон, во время которого Сам Бог обращается к нему. Аврам был так сильно потрясен сознанием присутствия Божия, что устранился. Свет, с которым он соприкоснулся, показал ему мрак его собственного сердца. Аврам понимал, что происходит. Если бы не присутствие Духа Святого, Аврам не получил бы этого видения, а его душа не преисполнилась бы ни тревогой, ни уверенностью в том, что с ним говорит Господь.

Второй пример мы находим в Книге Иисуса Навина: *Он сказал: «Нет; я вождь воинства Господня, теперь пришел [сюда]». Иисус пал лицом своим на землю, и поклонился и сказал ему: что господин мой скажет рабу своему?* (Ис Нав 15,14). Иисус Навин был уверен, что говорит с кем-то, сражающимся в битве за Иерихон, однако он не знал, союзник это или противник. А узнав, что перед ним стоит сам вождь воинства Господня, он внезапно падает пред ним ниц. В этом тексте мы находим еще одно описание падения лицом на землю, которое тождественно жесту поклонения и почитания Бога. Однако это падение не тождественно падению при успокоении в Святом Духе. Приведенный выше фрагмент - это лишь пример мощного воздействия Святого Духа и Его несомненной и неборимой силы.

Третий пример мы находим в книге Иезекииля, где пророк получает видение колесницы Божией. В конце рассказа об этом видении пророк пишет: *Такое было видение подобия славы Господней. Увидев это, я пал на лице свое, и слышал глас Глаголющего* (Иез 2,1). Здесь четко видно, что феномен не возникает вследствие возложения рук, молитвы другого человека или общинной молитвы. Описанное падение – это **падение лицом вперед**, и оно может связываться с падением, происходящем при успокоении в Святом Духе. Здесь мы также становимся свидетелями действенной силы Святого Духа.

Более повествовательный характер имеет описание падения, отсылающего к состоянию или феномену успокоения, которое мы находим в Книге Даниила: *И только один я, Даниил, видел это видение (...) но во мне не осталось крепости, и вид лица моего чрезвычайно изменился, не стало во мне бодрости. И услышал я глас слов его; и как только услышал глас слов его, в оцепенении пал я на лице мое и лежал лицом к земле* (Дан 10,7-9). Даниил в видении, полученном на берегу Великой Реки (Тигра), сознавал, что с ним происходит. Он чувствует, что лишается крепости из-за воздействия на него некоей силы, падает потрясенный и одновременно воздает таким образом честь Богу. Однако в этом случае падение, несмотря на его внешнее сходство с успокоением в Святом Духе, не содержит в себе элемента заступнической молитвы с вытянутыми вперед руками. Важно, тем не менее, что и в этом случае мы имеем дело с падением на лицо. Падение, являющееся реакцией на присутствие Духа, является своего рода отсылкой к рассматриваемому явлению.

В той же Книге Даниила продолжение содержит в себе еще один пример: *Когда он говорил мне такие слова, я припал лицом моим к земле и онемел. Но вот, некто, по виду похожий на сынов человеческих, коснулся уст моих, и я открыл уста мои, стал говорить и сказал стоящему передо мною: «Господин мой! от этого видения внутренности мои повернулись во мне, и не стало во мне силы»* (Дан 10,15-16). После этого Даниил жаловался, что не может более говорить с Господом, ибо обессилел и замерло в нем дыхание. И тогда Господь коснулся его и укрепил его. Все, испытанное Даниилом, происходит с ним под действием силы Духа Святого.

Представляется также, что и в книгах Нового Завета мы находим много примеров рассматриваемого явления.

Первый текст такого рода – это фрагмент Евангелия от Матфея, где богодухновенный автор описывает Преображение Господне: *Услышав [это], ученики пали на лица свои и очень испугались* (Мф 17,6). Мы видим учеников, падающих во время Преображения. Лицезрение славы Иисусова прославления заставляет всех их одновременно пасть ниц. Однако это не падение в результате молитвы, а лишь форма поклонения.

Подобный образ мы находим еще в одном стихе, описывающем стражников в утро Воскресения. Евангелист, сообщая о бывшем ранее землетрясении, не видит в нем причину страха и омертвления охраняющих гроб солдат. Они затрепетали и Они пришли в трепет и сделались как умершие лишь когда увидели Ангела Господня, сошедшего с небес: *Устрашившись его, стерегущие пришли в трепет и стали, как мертвые* (Мф 28,1-4). Это еще один пример падения – но вновь не под влиянием молитвы, а под действием вездесущего Духа Божия.

В свою очередь, в Евангелии от Иоанна мы видим солдат, падающих при аресте Иисуса. Казалось бы, ничто не может испугать или сломить стойкого римского солдата, но в ответ на слова Иисуса они делают нечто, чего делать не собирались: *И когда сказал им: «Это Я», они отступили назад и пали на землю* (Ин 18,6). Это падение выражает одновременно испуг, поклонение и прославление Бога Живого.

В Деяниях Апостолов богодухновенный автор показывает обращение святого Павла, который падает на землю пред Богом на пути в Дамаск: *Он упал на землю и услышал голос, говорящий ему: Савл, Савл! что ты гонишь Меня?* (Деян 9,4). Тот, кто прежде хладнокровно убивал христиан, оказывается беззащитным перед величием Божиим и делает нечто, чего не планировал. Вновь мы сталкиваемся с мощным воздействием Святого Духа и откровением Его силы, сопротивляться которым невозможно.

Очередной пример мы находим в Откровении святого Иоанна Богослова. Богодухновенный автор в конце рассказа о своем видении добавляет: *И когда я увидел Его, то пал к ногам Его, как мертвый. И Он положил на меня десницу Свою и сказал мне: не бойся* (Откр 1,17). Это очередное падение, свидетельствующее о присутствии Духа Божия и Его действенной силе.

Однако в приведенных выше цитатах нет явственного описания падения, характерного для феномена успокоения. Повторим еще раз, что рассматриваемые примеры нельзя воспринимать как основание изучаемого явления успокоения. Ни один из библейских примеров не говорит о ком-либо, на кого возлагаются руки другим лицом или общиной, и в результате этого действия падает навзничь. Все библейские примеры – это падения ниц, лицом в землю. Важно отметить также, что нам неизвестно, падают ли библейские персонажи бессознательно, или они делают это намеренно.

Нет также ясного указания на то, что это примеры именно успокоения, а не только падения-поклоны, выражающие потрясение или воздающие славу Богу, как в случае со святым Иоанном. Однако все они совершаются под воздействием одного и того же вездесущего Духа Божия.

1.3 Интерпретация текстов о феномене

Выше мы привели главные примеры библейских рассказов о явлениях, похожих на успокоение. Читая фрагменты Ветхого и Нового Заветов, можно отметить определенные отличия. Например, солдаты, падающие перед божественным величием Иисуса делают это не под влиянием мистической благодати «успокоения в Духе». Св. Павел на пути в Дамаск падает, будучи ослеплен светом Воскресшего Иисуса. То же самое можно сказать и об учениках, падающих на вершине Фавора. Они немедленно реагируют на это и - устами Петра – вопрошают Учителя, не поставит ли три скинии. Все указанные повествования как Ветхого, так и Нового Заветов, практически не отражают рассматриваемого феномена успокоения в Святом Духе. Приведенные нами тексты, касающиеся явления успокоения, не снимают поставленный вопрос. В этих нет однозначной отсылки к определяющим элементам феномена. Можно сказать, что все они – лишь робкие попытки найти в библейских текстах аналог этого явления. Кардинал Лео Йозеф Сьоненс приводит несколько высказываний об этих текстах, свидетельствующих о том, что они не могут рассматриваться как примеры успокоения в Святом Духе, понятого в соответствии с данным нами в начале работы определением.

Иезуит отец Джордж Малони говорит об этих текстах так: *Ни в одном из этих фрагментов я не вижу явления „slain in the Spirit”. Экстаз несравним с обмиранием, вызываемым каким-либо человеком помимо Иисуса Христа. Мне не удалось найти параллелей этому явлению. Мы знаем, что Петр, Павел и другие ученики проповедовали и исцеляли: Деяния Апостолов говорят об этом совершенно определенно. Но у нас нет никаких оснований полагать, что, когда над людьми совершалась молитва об излиянии Духа, они падали в успокоении этого типа.* Отец Малони решительно утверждает, что все библейские примеры говорят лишь о падении, о силе Святого Духа, отверзающего сердца и помыслы конкретных людей, однако ни одно из описанных явлений не является успокоением как таковым.

В связи с различными неясностями и противоречиями в текстах, кардинал обратился с просьбой высказать свое мнение к англиканскому пастору Джону Ричарду, являющемуся специалистом в этой области. Д. Ричард опубликовал свою работу, озаглавленную *Resting in the Spirit* в журнале „Renewal in Wales today”. Вывод исследователя таков: *У явления обмирания, вызванного прикосновением исцеляющего, нет библейских корней. Это повод осознать, что есть падение и падение, есть принципиальная и сущностная разница между падением вперед и назад. Падение вперед – это глубокий, естественный ответ, смысл которого – почитание и смирение. В отличие от него, падение назад довольно неестественно и заставляет думать о странной одержимости. Добавим к этому, что падение как выражение самоуничтожения мало одобряется Священным Писанием, поскольку в трех случаях из четырех (Дан 10,11; Иез 2,1; Мф 17,6-7) Бог призывает упавших встать на ноги.* Позиция пастора подталкивает к определенным выводам: Библия не говорит четко о феномене успокоения в Святом Духе. То есть. Все ее тексты, описывающие ту или иную реакцию на присутствие Святого Духа, свидетельствуют лишь о трудности однозначно интерпретировать это явление.

Часть II

Экклезиологический аспект «успокоения в Святом Духе»

**2.1 «Отдых души» у св. Франциска Сальского и «молитва
отдохновения» у св. Терезы Авильской и св. Иоанна Креста**

Эту часть мне хотелось бы начать с вопроса о сверхъестественных феноменах, которые мы находим в истории жизни мистиков, а именно внешних телесных проявлениях, таких как экстазы, левитации и т. п. Церковь не отвергает и не отрицает их, с условием, что это Бог позволяет святым испытывать такие состояния. Подчеркнем, что нельзя ставить знак равенства между ними и феноменом успокоения в Святом Духе. Зачастую святые описывали различные переживания или духовные состояния, называя их «отдыхом души» или «молитвой отдохновения». Однако эти состояния не следует смешивать с успокоением в Святом Духе. Итак, можно ли найти в жизни мистиков описание состояния успокоения? Постараемся на нескольких примерах показать сходства и отличия.

Довольно распространено заблуждение, смешивающее понятие «отдыха души», о котором пишет св. Франциск Сальский, с «успокоением в Святом Духе». Однако что представляет собой «успокоение души»? святой Франциск Сальский пишет так: *Душа порой бывает внутренне сосредоточена в Боге или пред Богом, так тихо и спокойно обращена к благодати своего Возлюбленного, что кажется, будто это внимание и не есть внимание – столь нежно оно и обыденно. Так реки порой текут настолько спокойно и плавно, что глядящий на них или по ним плывущий не видит и не ощущает никакого движения, ибо не зрит ни волн, ни берегов реки. Такой милый отдых дева Тереза Иисуса называет «молитвой отдохновения». Если не ошибаюсь, она мало чем отличается от того типа молитвы, какой эта святая называет «сном душевных способностей».* Если мы сравним этот текст об отдыхе души с феноменом успокоения в Святом Духе, то сразу увидим, что общим между ними является лишь название, то есть – понятие отдыха, успокоения. Однако в описании отсутствует упоминание других характерных составляющих феномена успокоения в Святом Духе, что не позволяет квалифицировать состояние, описываемое св. франциском сальским, как успокоение в Святом Духе. Таким образом, связывание отдыха души с рассматриваемым нами явлением и толкование их как сходных состояний – это слишком далеко идущее допущение. Можно даже осмелиться утверждать, что это – два совершенно различных явления, а их сравнение и отождествление – ошибка.

Состояние отдыха души – это область мистической молитвы, часто именуемой низшей ступенью мистического созерцания. Благодать и долгие упрания позволяют молящемуся испытать присутствие Божие, поглощающее волю и пронизывающее душу и тело ощущением мира, ясности и блаженства. Это свободный дар Бога, которым Он одаряет того или иного избранного Им человека. Это состояние продолжается недолго, но переходит в состояние внутреннего сосредоточения, которое животворит весть духовный мир человека и придает ему сил в повседневной жизни. Основная причина такого состояния – это ощущение присутствия Самого Бога. Замирание в этом состоянии движений души человека вовсе не тождественно бездеятельности, отсутствию воли и активности, но есть своего рода ограничение.

Посмотрим, что об этих духовных состояниях и отношении к ним говорят великие мистики Церкви, провозгласившей их учителями Церкви. Св. Тереза Авильская, рассуждая о физических обмороках, случавшихся во время молитвы, описывала это состояние так: *Могут спросить нас, чем же такое состояние отличается от восторга, если со стороны оба они совершенно тождественны? Но это кажущееся сходство, а не по сути. Восхищение, то есть, соединение всех сил в Боге, как я говорила, продолжается недолго, однако оставляет по себе великие плоды, огромное просветление души и множество других духовных благ; разум при этом покоится, лишь Сам Господь Бог действует по воле Своей. В том же состоянии, о котором я говорю сейчас, все совершенно иначе: хотя плоть как бы связана и обессилена, но воля, память и разум остаются свободны, только что действуют безотчетно и тому, что в этом состоянии приобретут, отдаются всецело и этого крепко держатся.*

Я в этом обмирании плоти – ибо это именно оно и есть, хоть от благого источника берет начало, - я в нем никакого проку не вижу (...) Посему советую настоятельницам со всем тщанием стараться предотвратить такие долгие обмороки, из которых, по моему мнению, ничего другого и не следует.

Описанные святой состояния физических обмираний, как мы видим, отличаются от описанного нами и рассматриваемого явления успокоения в святом Духе. Здесь не идет речи ни о чьей-либо молитве, ни о простирации рук над этим человеком, ни о падении назад. Тем самым сравнение молитвы успокоения с успокоением в Святом Духе следует считать слишком далеко идущим и даже ошибочным.

Рассмотрим теперь, что говорит об этом св. Иоанн Креста: *Необходимо знать, что хотя все эти вещи могут случаться с чувствами тела на пути Божьем, никогда, однако, не дозволено им доверять или их допускать, нужно, скорее, от них бежать, не интересуясь даже, добры они или злы. Ибо чем более они внешни и телесны, тем менее верно их подобие Богу. Так как для Бога более свойственно и обычно уделяться духу, – в чём больше безопасности и пользы душе, нежели при уделении чувствам, в котором всегда много опасности и обмана, потому что чувство телесное хочет быть судьей и арбитром в делах духовных, принимая их за такие, какими их чувствует (...) Потому что чувства тела еще менее понимают вещи духовные, нежели звери понимают вещи разумные. Кто, стало быть, ценит подобные вещи, сильно заблуждается и подвергается великой опасности обмана, и, по меньшей мере, ставит себе препятствие на пути к ценностям духовным.*

В приведенном высказывании св. Иоанна Креста о явлениях, которые могут возникнуть в духовном мире, мы можем судить о его личном отношении и той позиции, которую он советует занимать по отношению к описанным и наблюдаемым явлениям. Здесь мы также видим, что было бы ошибкой ссылаться на него и искать в мистике св. Иоанна Креста истоки, следы или хотя бы сходства с феноменом успокоения. Все такого рода попытки истолкований некорректны и ошибочны, если мы по-прежнему исходим из приведенного нами описания успокоения и его характерных элементов. У Иоанна Креста есть еще одно интересное наблюдение, в котором соблазнительно увидеть максимальное сходство с успокоением: *Причиной сему то, что телесное зрение или ощущение в каком-либо ином органе чувств, или также то, что мы имеем скорее в форме внутреннего надления, ежели исходит от Бога, в тот самый момент, в который появляется или дает себя ощутить, производит свои следствия в духе, не давая душе времени на то, чтобы думать, искать его или нет. Ибо как Бог дарит определенные вещи путем сверхъестественным без достаточного на то дарования души, так же без ее старания или способности производит такие следствия, какие желает произвести в ней через эти вещи; так как дело это из тех, которые вершатся в духе пассивно. Совершится или не совершится не зависит от того, жаждет человек этих вещей или нет, подобно тому, как если кого обнажённого бросят в огонь, ничто не поможет: хотеть или не хотеть сгореть, огонь всё равно насильственно будет делать свое.* Это описание св. Иоанна Креста можно было бы «подтянуть» под приведенное нами определение успокоения. С другой стороны, если следовать строгому определению падения, то придется констатировать, что мы не находим в данном тексте сущностных элементов рассматриваемого феномена, однако, по нашему мнению, это описание наиболее близко к определению успокоения в святом Духе.

Выше мы привели тексты трех авторитетных церковных мистиков. Эти фрагменты лишь отчасти перекликаются с описанным нами феноменом. Однако мы хотим отметить, что эти авторы ни разу не назвали и не описали непосредственно рассматриваемое нами явление успокоения в Святом Духе, в данном нами его определении. В приведенных текстах нет мотива молитвы с простертыми руками и мотива падения. Эти фрагменты можно пытаться истолковывать и подвергать сравнению, однако нельзя утверждать, что эти примеры относятся к рассматриваемому явлению. Можно лишь констатировать, что они в определенном смысле перекликаются с феноменом успокоения в Святом Духе и схожи с ним, хотя и не тождественны.

2.2 *Документы и высказывания церковных властей о
духовных феноменах и успокоении*

В Католической Церкви существуют документы, в которых следует искать ответы и опору в решении трудных и деликатных вопросов, - а именно таким и является феномен успокоения в Святом Духе.

В Догматической Конституции Второго Ватиканского Собора „*Lumen Gentium*” мы находим высказывание о дарах, отношении к ним и принятии необходимости их верификации настоятелями: *Чрезвычайных же даров не следует испрашивать опрометчиво, и нельзя самонадеянно рассчитывать на то, что они принесут плоды апостольских дел. Суждение об их подлинности и правильном употреблении принадлежит тем, кто предстоит в Церкви и чья особая задача — не угасать Духа, но всё испытывать и доброго держаться (ср. 1 Фес 5,12.19-21).* Дары Святого Духа – это определенные особые знамения благодати Божией, излившейся на человека и по отношению к нему. Лицо, ответственное за надлежащее их распознавание и «управление» ими, - это настоятели и все те, кто обладает неким даром понимания Писаний и событий, совершающихся по воле Бога или Святого Духа.

Важный документ о различении духов – это Катехизис Католической Церкви. В нем также можно искать определение и отсылки к рассматриваемому феномену. В этом документе мы, в частности, читаем: *Харизматические дары должны с признательностью приниматься теми, кто их получает, но также и всеми членами Церкви. Действительно, они представляют собою чудесное богатство благодати, содействующей апостольской живости и святости всего Тела Христова; при том, однако, условии, что эти дары в самом деле исходят от Духа Святого и используются в полном соответствии с подлинными Его побуждениями, то есть в любви, которая есть истинная мера харизматических даров.* Мы четко видим, что слова Катехизиса, с одной стороны, предостерегают от придания чрезмерного значения каким-либо харизматическим дарам, но с другой стороны, советуют использовать на благо Церкви те харизмы, которые действительно подлинны и исходят от святого Духа.

Важно, чтобы любые духовные феномены, встречающиеся в Церкви, в т. ч. Рассматриваемый феномен успокоения в Святом Духе, оценивались Учительством Церкви. Об этом говорит Катехизис: *Учительство должно оберегать народ Божий от заблуждений и слабостей и обеспечивать ему объективную возможность без ошибок исповедовать подлинную веру. Пастырское задание вероучительства таким образом имеет целью заботиться о том, чтобы народ Божий пребывал в Истине, которая делает свободными. Чтобы совершать это служение, Христос наделил пастырей благодатным даром безошибочности в вопросах веры и нравственности.* Катехизис также отмечает, что: *Высшая степень причастности к власти Христа гарантирована харизмой безошибочности (непогрешимости). Безошибочность простирается до пределов сокровищницы Божиего Откровения; она простирается также на все элементы вероучения, в том числе учения морального, без которых спасительные истины веры не могут соблюдаться, излагаться и применяться.* Из этого текста ясно, что два основных принципа – иерархия и послушание – это также вызов и дар Святого Духа. Если кто-либо, будучи наделен способностью к служению исцеления и молитвы, в которых происходят духовные феномены, и, в частности, успокоение, вверяет его постоянному контролю харизмы безошибочности, дарованной Богом ответственным за Церковь, то он тем самым также принимает на себя ответственность за общину Церкви. С одной стороны – осторожность, с другой – готовность открыться новому: так можно обобщить рекомендации Катехизиса.

Очень хорошо сказал об этом сотрудничестве и зависимости председатель Папского совета "Сог Униум", ныне уже кардинал, Пауль Йозеф Кордес: *Следует подчеркнуть, что как иерархические служения, так и использование различных харизм – это необходимые составные части возрастания в святости и апостольском свидетельстве народа Божия (...) Харизмы вводят в служение Церкви скрытые некогда дремлющие в народе Божиим дары, которые способны трогать сердца, исцелять душу и тело и освящать разум. Может случиться, что явление некоторых харизм, хоть и дарованных Богом, порождает беспокойство и сомнения у некоторых членов Церкви, которые, как можно понять, основываются на обычных формах церковной жизни.*

Благодаря усилиям кардинала Сьоненса с 21 по 26 мая 1974 года в Малине (Бельгия) прошла встреча богословов и мирян - лидеров Обновления, на которой было положено начало ряду «Малинских документов», в которых заключено базовое учение об Обновлении в Святом Духе в Католической Церкви. Последний документ этой встречи, опубликованный в 1986 году, кардинал Сьоненс назвал «Успокоение в Духе – противоречивый феномен». Целью этого документа было, прежде всего, подготовить путь помощи Обновлению во всем, что связано со служением исцеления. В его содержании доминирует рассудительность и осторожность по отношению к феномену успокоения, как в аспекте его толкования, так и в самом понимании его. С одной стороны, документ велит «духа не угашать», однако с другой советует не придавать слишком большого значения самому феномену, чтобы сосредотачиваться не столько на дарах, сколько на их Подателе, то есть, Святом Духе. Весь документ выдержан в очень осторожном тоне, чтобы с одной стороны, не поставить под сомнение Обновление и сам дар, а с другой показать опасности, которые вытекают из неправильного толкования этого феномена или даже преувеличивают его значение.

Автор документа, приводя мнение видных богословов, показывает их опасения и открытость этому явлению и в итоге делает собственные доброжелательные, но осторожные выводы, и излагает позицию Церкви. В конце документа кардинал Лео Сьоненс говорит: *Церковь видимая и невидимая нуждаются в интеграции. Епископы, духовенство и пастыри народа Божия должны быть со своим народом, особенно в столь деликатных делах, дабы избежать отклонений и пустой траты сил (...) Дары святого Духа, как и нравственные добродетели, должны переживаться не как нечто абстрактное, но в динамике конкретных обстоятельств. Это навеивает мысль о потоке, вытекающем из источника, которым является Святой Дух и приспособляющемся к естественному руслу и свойствам ландшафта. Слишком часто наши духовные и нравственные поучения текут по жесткому руслу, и это русло должно обновиться в Святом Духе. В отношении новых явлений, касающихся духовной жизни, нам следует предложить верным ориентиры: дать красный или зеленый свет или указатели направлений. Таково условие настоящего и уверенного движения вперед (...) Спаситель человечества – Христос, есть также и врачеватель человеческих недугов. Его Церковь призвана подражать Ему, продолжая Его служение исцеления, и продолжать борьбу с силами зла, а также распознавать и подтверждать дара исцеления, способствуя его развитию, прокладывая ему безопасный путь». Документ указывает на то, что отношение к новым явлениям, в т. ч. успокоению, должно твердо опираться на церковное послушание, а также требует в будущем быть открытыми этому дару.*

Задаваясь вопросом об эклизиологической природе успокоения, нельзя пренебречь мнением кардинала Ива Конгара, прозванного Отцом Церкви XX века. В своем труде о Святом Духе, касаясь темы чудес и исцеления, кардинал говорит, что исцеление людей травмированных, больных, одиноких является знаменем мессианских времен. Не следует думать, что чудеса, подобные дару языков, были дарованы только древней Церкви. Конгар говорит, что в наше время также происходят чудеса и пророчества, особенно в харизматическом движении. Следует только быть открытыми для их восприятия. К очень важным мыслям Конгара следует отнести ту, что все, происходящее в движении Обновления, имеет не только пневматологическое, но и эклизиологическое значение, а также напоминание о том, что во Вселенской Церкви мужи праведные всегда были орудием исцеления. Касаясь исцелений, Конгар говорит о них в контексте молитвенных встреч движения Обновления, проходящих в атмосфере предания себя Иисусу и упования на Него, общей молитвы, которая в то же время не исключает индивидуальных молитв. Упоминает кардинал и о возложении рук в молитве с верой, усматривая в нем библейский жест, выражающий силу действия Святого Духа, которое испрашивается в этой молитве.

В VI Малинском документе – «Успокоение в Духе - противоречивое явление» кардинал Лео Сьоненс помещает письмо – ответ на замечания и мнения кардинала Ива Конгара. Сьоненс обратился к Конгару с просьбой описать его собственные размышления об успокоении в Духе. Конгар ответил так: *Констатация наличия внешних физических и внутренних психологических явлений ни в коей мере не дают нам основание приписать Святому Духу эффекты, причиной которых могут быть психические реакции, высвобожденные или пробужденные харизматическими практиками. Можно опасаться распространения квиетизма. Разумеется, Бог призывает к доверию (ср. Тереза из Лизье), но к доверию возносящему и деятельному (ср. Иез 1,1-2). Пережившие успокоение говорят, что испытывают чувство расслабления, освобождения от эгоцентрического сознания, умиротворения, тепла, силы, не подчиняющейся закону тяготения. Здесь возникает опасность, так хорошо узнанная Павлом в коринфянах, которые возлюбили себя в своих «духовных» (pneumatica) ощущениях (...) Это вело их к тому, что они все меньше интересовались Святым Духом, Богом, чем Его дарами; опасность духовного сладострастия, от которой предостерегали мистики, никуда не делась.* То, что старается подчеркнуть кардинал Сьоненс о – это то, что при размышлении о явлении успокоения из поля нашего зрения не должно выпасть самое важное – действие Бога и присутствие Святого Духа.

Из приведенных высказываний и фрагментов Катехизиса следует, что позиция Церкви по отношению к духовным явлениям однозначна. Общим для всех приведенных высказываний является то, что в толковании описанного явления следует соблюдать большую осторожность. Анализ этих высказываний, мнений и приведенных фрагментов доказывает, что явление успокоения в Святом Духе – это по природе своей очень тонкий вопрос. Этот феномен требует огромной осознанности и позиции зрелой веры. Легко назвать чудом то, что таковым не является и никогда не станет. Легко также, объясняя это духовное явление, являющееся ничем иным, как выражением благодати Божией, дарованной человеку, забыть о том, что важнее всего в этом истолковании. Чтобы правильно понять этот феномен, следует, прежде всего, иметь в виду, что каждое духовное явление - это дар, и каждый из этих даров - единственный и неповторимый. Поэтому также следует помнить и о его Подателе и сосредотачиваться на Нем, отбрасывая прочь все стереотипы и разнообразные домыслы.

2.3 Мнение лиц, практикующих молитву исцеления

В заключение этой главы нам хотелось бы привести три мнения людей человек, практикующих молитву исцеления, об успокоении в Святом Духе и исцелении.

Однако прежде следует процитировать фрагмент инструкции Конгрегации вероучения «О молитве для достижения исцеления», который говорит собственно о молитве исцеления. Приводимый фрагмент заимствован из введения к этому документу: Молитва, выражающая прошение о выздоровлении, существовала во все времена церковной истории, в том числе и сегодня. Однако в определенных смысле новым явлением стал факт распространения молитвенных сообществ, зачастую объединенных и литургическим служением, целью которых является обретение исцеления от Бога.

Американский доминиканец отец Лео Томас, харизматик, имеющий большой опыт молитвы об исцелении в общинах, которые состоят из нескольких человек, смиренно разбирает в своих книгах, в том числе и ошибки, совершенные им в начале этого служения. В одной из его книг мы можем прочесть об успокоении в Святом Духе следующее: *Успокоение в Святом Духе - необычайно ценное средство в служении исцеления (...) Обычно успокоение наступает, когда мы молимся о человеке, а он внезапно падает назад (...) Те, кто практикует молитву исцеления, иногда истолковывают это явление слишком духовно, игнорируя его естественную природу. Самое удачное определение гласит, что успокоение в Святом Духе есть естественное духовное явление, которое Бог использует в удобное Ему время и по особому поводу. Причины явления сложны и не до конца понятны, но мы знаем почти наверняка, что природа явления имеет происхождение как божественное, так и человеческое.* Автор признает, что само по себе явление успокоения в Святом Духе трудно для понимания и истолкования. Он видит в явлении как божественную, так и человеческую природу. Кроме того, он связывает описываемое явление с молитвой об исцелении и расценивает его как важнейший элемент этой исключительной заступнической молитвы.

Польский францисканец отец Богдан Коцанда, практикующий молитву исцеления, ранее совершавший служение экзорциста, говоря об успокоении, заключает свои рассуждения следующим выводом: *Истинное успокоение в Святом Духе является высшим духовным переживанием обретения Божественной благодати в определенное время и в определенном месте. Оно дарует мир и укрепляет. Часто сопровождается исцелением.* Автор недвусмысленно указывает, что явление успокоения является исключительным состоянием человеческой души, однозначно видя его источник в Боге.

Епископ Джозеф Греч, мальтиец по происхождению, с 1993 г. окормляет общину Харизматического обновления в Мельбурне, а с 2001 стал членом Международного информационного бюро в Риме, представляя там Океанию. Вот что он говорит о молитве исцеления: *Результат молитвы об исцелении не зависит от моей веры или от веры того, за кого молитва совершается. Все зависит от нашего упования на то, что Христос совершит то, что лучше для этого человека. Да, порой Бог посылает людям страдание для блага других и эта истина является частью веры Католической Церкви. Однако не все недуги подпадают под этот случай, поэтому я настаиваю: давайте сначала молиться об исцелении, а потом - смотреть, что происходит. Позволим Богу делать то, чего Он Сам желает, и тогда Он Сам нам это покажет. Наша задача - молиться. И пусть не каждая молитва принесет чудесное исцеление - все равно что-то обязательно случится. А чем ближе мы сами ко Христу, тем скорее Он сможет нас использовать.* Автор этой мысли старается убедить нас в первую очередь в том, что, совершая молитву об исцелении, следует более полагаться на волю Божию, чем на свои способности и устремления к тому, чего мы хотим достичь этой молитвой. Он также подчеркивает, что не следует ожидать видимых перемен при каждой молитве исцеления: известно лишь, что это произойдет, поскольку никакая молитва не бывает бесплодной, при этом нужно считаться с тем, что эффект может быть не таким, какой мы ожидаем.

Часть III

Пастырский подход к харизме

3.1 Мягкость и свобода действия Святого Духа

Все о чем мы говорим в данной работе, касается третьего Лица Пресвятой Троицы - Духа Святого и его действия, связанного в нашем случае с явлением успокоения. Это требует того, чтобы мы сказали о самом Святом Духе в этом контексте. Наша работа не трактат о Святом Духе, поэтому мы остановимся прежде всего на важных аспектах, позволяющих шире осветить этот вопрос, особенно – в контексте пастырской практики.

Кто такой Святой Дух? Что значит для нас вера в Него? Важным источником знания о Святом Духе является Катехизис Католической Церкви, говорящий следующее: *Верить в Духа Святого значит, таким образом, исповедовать, что Святой Дух есть одно из Лиц Святой Троицы, единосущное Отцу и Сыну, «Которому вместе с Отцом и Сыном подобает поклонение и слава».* Таким образом, вера в Святого Духа означает признание того, что Он присутствует в трех Божественных Ипостасях, которым подобает поклонение и воздаяние должного почитания. Второй Ватиканский Собор напоминает нам также, что *Дух живет в Церкви и в сердцах верующих, словно во храме (ср. 1 Кор 3,16; 6,19), Он, наставляющий Церковь на всякую истину (ср. Ин 16,13) и объединяющий ее в общении и служении, наделяет и направляет ее различными иерархическими и благодатными дарами и украшает ее Своими плодами (ср. Еф 4,11-12; 1 Кор 12,4; Гал 5,22).* Таким образом, Святой Дух- это некая сила, по воле Бога заключенная не только в храмах, но и пребывающая в сердце человека, делая его способным принять Слово и открыть себя присутствию Божию.

Для нас на данном этапе важно увидеть, каково его действия, что Церковь здесь предлагает нам в этом вопросе и как нам надлежит относиться к феномену успокоения. Когда мы говорим о мягкости воздействия Духа Божия, уже в самом слове слышится указание на определенную деликатность. Хороший пример такого действия описан Библией в отрывке из Третьей книги Царств: *И вот, Господь пройдет, и большой и сильный ветер, раздирающий горы и сокрушающий скалы пред Господом, но не в ветре Господь; после ветра землетрясение, но не в землетрясении Господь. После землетрясения огонь, но не в огне Господь; после огня веяние тихого ветра. Услышав сие, Илия закрыл лице свое милотью своею, и вышел, и стал у входа в пещеру (3 Цар*

19,11-13). Этот пример напоминает нам о том, как важно не заключать Бога в узкие рамки наших представлений о Нем и нашего восприятия. Важно с помощью Духа Святого узнавать Бога в его нежном и мягком делании. Это значит, что нельзя низводить действие Святого Духа к каким-либо заведомо известным явлениям, пусть даже внешне эффективным. Свобода действия благодати не может быть ограничена человеческими тезисами и гарантиями того, что Он подействует именно в этот момент. Это бы противоречило тому, что мы читаем в Евангелии: *Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа (Ин 3,8)*. Действие Святого Духа - это изволение благодати Божией, о котором Бог не предупреждает человека, позволяя тому оставаться свободным и делать абсолютно свободный выбор, принимать или отвергать происходящее.

Иоанн Павел II напоминает, что действие Святого Духа открывает перед нами большое разнообразие и богатство даров. Все они призваны помогать в служениях в зависимости от времени, места и потребности. Среди форм такого служения Папа Иоанн Павел II называет помощь бедным, больным, инвалидам, обездоленным, а также помощь советом и рекомендациями, духовное руководство, и т. д. Именно посредством этого богатства харизматических служений Святой Дух одаряет Церковь Своей любовью и святостью.

Говоря о действии Святого Духа в Церкви, следует обратить внимание на Его роль в обновлении и постоянном возрождении этой Церкви. Благодаря ему Церковь не подвержена упадку и смерти. Всегда было так, что в трудные и переломные для Церкви времена по призыву Духа Господня и ведомые Его животворящей силой появились люди, наделенные выдающимися дарами и христианскими добродетелями. Возникали новые верные, новые христианские сообщества, которые возрождали Церковь и совершали то, что было предназначено для них Богом.

Часто упоминаемый в этой работе кардинал Лео Сьоненс четко и ясно говорит, что *действие Святого Духа проявляется скорее в нежном духовном прикосновении, чем в более или менее эффективных физических проявлениях. Его присутствие определено проявляется там, где происходит возрастание богословских добродетелей веры, надежды и любви к Богу и ближнему. Физические, а стало быть, и заведомо поверхностные симптомы никогда не станут важнее этого основного критерия. Мы также знаем, что Святой Дух не признает человеческого планирования и не соглашается, когда Ему назначают встречу. Он не помещается в установленные нами*

границы. Третье Лицо Троицы не действует ни хаотически, ни автоматически, не соблюдает ни наших очередей, ни наших сеансов (...) Дух Святой отказывается становиться строчкой в нашем расписании, и никакое человеческое действие не в состоянии управлять Им. Он выскальзывает из наших планов, он независим от атмосферы коллективного ожидания. Мысль кардинала становится своего рода подтверждением того, что уже говорилось ранее: Дух Святой по воле Бога Живого творит то, что он считает нужным, и тогда, когда сам этого хочет. И лишь от человека зависит, примет он этот дар или нет.

Отец Раньеро Канталамесса из ордена Братьев Меньших Капуцинов, проповедник (он также принадлежал к Международной богословской комиссии), а ныне Проповедник Папского Дома, проповедуя во время Адвента и Великого Поста для Папы, кардиналов и епископов, собранных в капелле Mater Redemptoris в Ватикане, заговорив о свободе действия Духа Святого, сказал: *Для харизматического духа характерна в первую очередь свобода. Святой апостол Павел сказал, что где Дух Божий, там свобода. Под влиянием Святого Духа мы становимся гораздо более раскованными и свободными». Действие Духа Святого - это просто одно из проявлений заботы Бога о человеке и о том, чтобы тот никогда не чувствовал себя ограниченным в своей свободе.*

В заключение автор приводит слова одного из величайших богословов Святого Духа, кардинала Ива Мари Конгара, который говорит о служении исцеления в мире, где развитие медицины, казалось бы, делает это служение ненужным: *В наше критическое время, так обильно снабженное терапевтическими средствами, было дано мессианское знамение о близящемся Царстве. Церковь заново открывает для себя забытую форму служения исцеления, которое никогда у нее не отнималась и которое может проявляться в разнообразных формах. Да прославится Бог!* Несмотря на то, что современные технологии, наука, медицина идут по пути прогресса, все же без божественного вмешательства, без оставления Богу возможности действовать, много человеческих усилий тратится впустую. Следует об этом помнить, предпринимая какую-либо деятельность, направленную на «исцеление человека».

3.2 Опасности, связанные с успокоением

Любое благо, любой, даже самый благородный, дар можно использовать во зло. В данной главе мы хотим показать существующие опасности, связанные с успокоением

в Святом Духе. Часто приходится слышать пожелание избегать упоминаний о возможных отрицательных аспектах этого дара, чтобы не нанести ущерба действию Бога и Святого Духа. Нет ничего более ошибочного, чем такая позиция, поскольку упоминание об опасности не может способствовать возникновению недоверия, отказу от этого дара и т. п. В каждой духовной области, если она не контролируется Церковью, случаются какие-то отклонения, поэтому важно назвать эти опасности и сказать, о необходимости духовного руководства.

Говоря об опасностях, связанных с явлением успокоения в Святом Духе, можно упомянуть о нескольких факторах. Для многих людей эти же молитвы и само успокоение - всего лишь поиск нового религиозного опыта. Они приходят на молитву, чтобы посмотреть или даже принять участие в этих «захватывающих событиях». Для них это возможность испытать что-то новое, привлекательное, неизвестное. На моления среди прочих часто приходят люди со слабой психикой, легко поддающиеся эмоциям и из-за этого часто падающие на землю, что типично для явления успокоения в Духе. Из этого можно сделать вполне правдоподобный вывод, что такое падение - результат лабильности психики. Я часто, будучи свидетелем и участником молитвенных собраний, встречался с восприятием успокоения как своего рода гарантии обретенной благодати. В этом видится только проявление отсутствия веры в силу молитвы и обращение ее к эффектности события и явления. Часто, когда молитва успокоения происходит сразу после Евхаристии, случается, что многие участники более запоминали ее, чем сам дар Евхаристии. Явление успокоения вызывает у верующих определенного рода нездоровый интерес, связанный с поиском новых ощущений. Не зная ничего определенного об этом явлении, они ожидают настоящего зрелища, чего-то, что даст им много эмоций, чего-то, что запомнится надолго. Они видят в этом событии своего рода спектакль, срежиссированное чудесным образом зрелище, а не проявление силы Святого Духа, силы Живого Бога. Такое отношение нельзя назвать здоровым и тем более надлежащим.

Кардинал Лео Сьоненс в своем документе говорит об этих опасностях: *Я думаю, например, что некоторые люди склонны искать здесь решения своих личных проблем, которые не в состоянии решить самостоятельно посредством кропотливого труда и аскезы, в самозабвении, прощении, и т. п. Для алчущих мгновенного чудесного решения успокоение играет роль «духовного наркоза».*

Упомянутый ранее в этом труде доминиканец Лео Томас после многих лет опыта молитвенного служения исцеления написал о человеческих факторах в своей книге

«Служение исцеления» так: В одних случаях может преобладать человеческий фактор, в других доминировать будет божественный. Важную роль здесь играют человеческие ожидания. Когда люди собираются большой общиной, чтобы совершать молитву об исцелении и ожидают успокоения, вероятно, им удастся пережить ожидаемое. Другой пример действия человеческого фактора – это «групповое инфицирование». Если несколько человек из группы переживает успокоение в Святом Духе, то этот феномен может распространиться и на других».

Во время любых харизматических встреч, молитв об исцелении с успокоением или без такового самое главное - не забывать о том, что все это происходит в Церкви, и что главная задача всегда - становиться лучшим христианином, независимо от того, обретаем мы состояние успокоения или нет.

Известный в католическом движении Обновления в Святом Духе иезуит отец Серафино Фалво был судовым капелланом. Плавая по Карибскому морю, он пережил крещение в Святом Духе и затем передал этот опыт своим соотечественникам в Италии. Им основаны многие общины не только в Италии, но и в Сан-Доминго, на Виргинских островах и Нью-Йорке. В настоящее время он руководит Домом молитвы “Gesù Amore” во Флоренции, где два раза в неделю совершаются Святые Мессы с молитвой об исцелении, а также проводятся духовные упражнения и курсы по подготовке к Крещению в Святом Духе на которые собирается много народу. Этот иезуит в одной из своих книг пишет, обращаясь к тем, кто принимает участие в подобных мероприятиях: *Церковь сегодня ожидает от вас примера того, как быть христианином. В частности, вы должны давать свидетельство созидания христианских общин. Дары Святого Духа были даны в первую очередь для того, чтобы строить христианские общины. Поэтому Дары нисходят по-разному, дабы мы дополнили друг друга в общине. Это миссия завтрашнего дня.* Автор обращает наше внимание на то, с какой целью посылаются Дары Святого Духа и чем на самом деле они являются (согласно катехизису, их семь). Отец Серафино подчеркивает, что эти дары должны рассматриваться как способ объединения Церкви, церковной общины и всех, кто принадлежит к ней. Он подчеркивает, что главная задача священников и всех, кто связан с Церковью, состоит в свидетельствовании своей жизнью о том, что значит быть христианином.

Францисканский экзорцист, вот уже многие годы практикующий молитву исцеления, отец Богдан Коцанда OFMConv, говоря об опасностях, связанных с успокоением, упоминает еще один важный аспект, а именно то что успокоение не

является признаком сильной веры человека его пережившего, но оно влияет на укрепление веры этого человека. Далее он говорит о том, что у многих верующих есть сильная потребность испытать это на себе. В связи с этим возникает некоторый риск фальсификации даров Духа: *Опасность эта в первую очередь проявляется в попытках того, кто ведет молитву, спровоцировать «сползания», а также создания климата коллективного гипноза или транса, в результате чего многие люди начинают падать. Это обман, направленный на возрастание собственной славы и не способствующий возрастанию доверия к этому духовному опыту.* Такое отношение может быть вызвано главным образом желанием испытать что-то новое, неизвестное, захватывающее.

3.3 Плоды успокоения в Святом Духе при служении исцеления

Чтобы представить полную картину явления успокоения, следует рассказать не только об опасностях, но и о добрых плодах этого опыта. Эту тему подробно осветил в своей книге уже упомянутый нами доминиканец Лео Томас. Он, ссылаясь на собственный опыт, говорит, что в ситуациях, когда другие методы исцеления были бессильны, именно успокоение приносило устойчивый результат.

Вот один из многочисленных примеров: *Я помню свою беспомощность, когда пытался исцелить женщину по имени Рут. Каждый раз, как кто-то из служителей задавал простой вопрос, она провоцировала ссору, которая охватывала всю общину, приводя людей в состояние растерянности. Мы говорили с Рут об этой проблеме, но она утверждала, что не контролирует свое поведение. Мы решили отказаться от каких бы то ни было дискуссий и привести Рут в состояние успокоения в Святом Духе. Рут согласилась и вошла в это состояние без малейших затруднений. Пребывая в этом состоянии, она говорила нам о том, как глубоко осознала присутствие Бога. Изредка мы ей давали какие-то советы для корректировки образов, которые она видела. Часто мы молились в молчании, иногда молились языками (...) Рут обрела новую радость и жизненную энергию, это позволило ей взяться за сложную миссию - открытие приюта для бездомных женщин.*

Многие авторы, пишущие о даре исцеления, утверждают, что успокоение в Святом Духе является исцеляющим фактором. Все при этом соглашаются с тем, что исцеляет не само успокоение, но Бог во Святом Духе, являющемся видимым знамением присутствия Бога в мире. Успокоение содержит в себе акт воли, так что в нем мы имеем дело со свободным выбором человеческой воли. Человек сам должен согласиться на то,

чтобы Дух «опрокинул» его. Свобода эта является также источником благих плодов. Добровольно принимая дар успокоения, человек тем самым выражает большое желание быть с Богом, доверить себя Ему и Его попечению.

3.4 Необходимость духовного руководства при распознавании сверхъестественных явлений

В последней главе мы хотим представить и кратко описать такой способ помощи человеку со стороны Церкви в любых духовных потребностях как духовное руководство, понимаемое прежде всего в контексте распознавания духов.

В первую очередь необходимо определиться с тем, что есть духовное руководство. Говоря просто, духовное руководство это *индивидуальная духовная помощь, оказываемая человеку в его стремлении к совершенству, подразумевающая сотрудничество между руководителем и руководимым, необходимость заинтересованного участия и личной ответственности обеих сторон.*

Один из известных в Польше экспертов, иезуит отец Юзеф Августин, говорит, что в большинстве случаев трудно отличить экстраординарное явление от ординарного. Экстраординарными принято считать явления сверхъестественные или болезненные - неестественные, ненормальные. Иезуит предостерегает от слишком большой подозрительности и поиска только «ненормальных» явлений в то, чего мы не понимаем. Прежде всего, необходимо определить психическое состояние человека, которым мы руководим. Если мы имеем дело с больным, следует подумать, можем ли мы ему помогать самостоятельно, или лучше это делать в сотрудничестве с психологом или психотерапевтом. Однако, когда мы имеем дело с экстраординарным явлением сверхъестественного порядка, то руководителю нужна большая осторожность в высказывании своего мнения и оценки явления, дабы не помешать действию Бога в душе человека. Было бы хорошо также проконсультироваться с третьими лицами, экспертами в духовных вопросах. Для руководителя также важно сознавать, что чаще всего экстраординарные явления сопровождаются адекватной позицией, стремящейся угадать этот опыт, и более того – тот, кто принимает в них участие – это не тот, кто этим хвастается.

Говоря о правильном распознавании природы необычных явлений в контексте духовного руководства, следует помнить о том, как важно здесь послушание. Это не послушание подчиненного начальнику: *Руководитель души становится Христом в*

душе (...) из этого проистекает и то, что духовник никогда не говорит как начальник, даже тогда, когда должен указывать Бога. Хороший духовный руководитель, хороший священник не может забыть о необходимости сохранять уважение к тем, кто просит о помощи в распознании духов. Духовник, неся служение, не должен говорить вещи, расходящиеся со Словом Божиим. Духовный руководитель всегда выступает от имени Церкви: Церковь сама направляет его на служение, а Дух Святой поддерживает и того, кто обращается за помощью и того, кто ее оказывает. От духовника должно исходить глубокое почитание того, что совершает в вас Дух Святой. Духовный отец должен быть в состоянии видеть в человеке красоту образа Божия (...) Даже если человек поражен грехом, духовник обязан увидеть в нем образ Божий, искаженный жизненными условиями, человеческим небрежением или кощунством (...) Он должен быть в состоянии распознать водительство Святого Духа и совершать то, что Бог совершает, а не пытаться воспитать руководимого согласно своему представлению о том, как человеку следует развиваться, тем самым калеча его своим духовным руководством.

В своем «Католическом путеводителе» отец Яцек Хардысь, объясняя, что такое духовное руководство и когда оно должен применяться, говорит так: Духовное руководство - это индивидуальное пастырское попечение, духовное сопровождение и помощь, которую в духовной жизни один человек оказывает другому. Духовного руководителя выбирают добровольно, доверяя ему себя для ведения по пути к Богу. Миссия духовника заключается в распознании воли Божьей и в помощи руководимому для того, чтобы он мог ответить Богу и он все более стяжал полноту христианской жизни (...) Духовное руководство особенно важно тогда, когда появляется необходимость распознать жизненное призвание, а также в моменты кризиса, сомнений и разочарований.

Выбор духовного руководителя - важная задача для человека, который на это решается. Не стоит подходить к нему легкомысленно. При выборе духовника не следует делать главным критерием симпатию или доверие к данному человеку, но мысль о том, что Бог сделает посредством того человека, которого мы выбираем в духовные руководители: В первую очередь, следует много молиться в этом намерении, нужно советоваться с людьми, которые ведут глубокую духовную жизнь. Чаще всего, хотя и не обязательно, духовными наставниками становятся епархиальные или монашествующие священники. Стоит несколько раз исповедаться у такого священника (кстати, исповедь сама по себе имеет черты духовного руководства). Затем нужно спросить у этого

священника, готов ли он взяться за духовное руководство, и далее следовать рекомендациям своего наставника.

Заключение

В данном исследовании мы стремились ясно и внятно рассказать о явлении, часто встречающемся в группах харизматического обновления и называемом успокоением в Святом Духе. У людей, не связанных с движением обновления, это явление может вызывать беспокойство, тревогу, а также психический дискомфорт. Я показал, что это явление должно рассматриваться исключительно с точки зрения плодов, приносимых им Церкви. Люди, принимающие участие в молитве, во время которой происходит явление успокоения, часто совершают основную ошибку, обращая внимание на внешнюю эффектность явления и мало задумываясь о плодах, которые оно приносит. Такие люди относятся к явлению как к срежиссированному соответствующим образом представлению. Они полностью игнорируют участие Святого Духа, который играет главную роль. Без участия Святого Духа, без силы, которую Он дает человеку, невозможно пережить все это. Плоды такого духовного опыта проявляются в укреплении веры.

В своей работе автор попытался обратить внимание на другой тревожный аспект явления, которым является придание ему слишком большого значения. Многие участники молитвы, при которой происходит явление успокоения, быстро приходят к ложному убеждению в том, что все, происходящее с ними в данный момент, и есть явление успокоения. Участники молитвы, при которой происходит явление успокоения, часто принимают за это явление любую утрату сил или падение. Так, люди увлеченные и восторженные феноменом, о котором очень мало знают, могут легко попасть в ловушку, придав ему чрезмерную значимость. В этой области очень важная роль принадлежит Церкви. Церковь дает своим верным возможность усвоить основные знания о Святом Духе и стремится к тому, чтобы Он был воспринят как посредник в отношениях между Богом и человеком.

Автор предостерегает перед использованием Библии для иллюстрации явления успокоения в Святом Духе. В Библии описано множество ситуаций лишь отчасти схожих, однако не являющиеся успокоением в Духе в том смысле, какой следует из его определения. Рассмотренный феномен определяется двумя характерными признаками: действие Святого Духа (через молитву с возложением рук и во время нее) и падение тела (обычно навзничь). В Библии описаны случаи, в которых, во-первых, нет никакого упоминания о молитве с возложением рук или харизматической молитвы-ходатайства, а во-вторых, падение, о котором говорится, - это всего лишь либо обусловленная страхом реакция, либо желание отдать дань уважения и поклонения. Единственное, что может

объединить примеры из Библии с явлением успокоения - это несомненный факт действия Святого Духа, который открывает глаза и сердца людей, переживающих встречу с Богом.

Важную роль в нашей работе играет сравнение и указание на различия явления успокоения в Святом Духе с одной стороны и «успокоения души» Франциска Сальского и «молитве успокоения» святой Терезы Авильской и святого Иоанна Креста. Подчеркнем, что святые, говоря о своих духовные состояния никогда не описывают их так, как описано в работе явление успокоения в Святом Духе и что нельзя утверждать, что описанный святыми опыт связан с рассматриваемым явлением. Можно только отметить, что в некотором смысле он имеет отношение к явлению успокоения в Святом Духе и похож на это явление, но нужно внятно сказать, что это не одно и то же. В описаниях святых ничего не говорится о молитве с воздетыми руками и о падении.

В своей работе автор также ссылается на мнения современных церковных авторитетов. Их отношение к явлению различается, но они сходятся в том, что главное - это необходимость открыться действию силы Святого Духа и поддаться его действию. Иоанн Павел II в своей книге «Верую во Святого Духа, Господа Животворящего» говорит нам о том, что действие Святого Духа являет себя в многообразии и богатстве даров. Все они проявляются в служении, сообразно времени, месту и потребности. Кардинал Сьоненс подчеркнул, что *действие Святого Духа проявляется скорее в нежном духовном прикосновении, чем в более или менее эффектных физических феноменах. Его присутствие определенно проявляется там, где происходит возрастание богословских добродетелей веры, надежды, любви к Богу и ближнему.*

Известно, что любое благо, любой благороднейший из даров может быть использован во зло. Поиск в феномене лишь чего-то необычного, чудесного с добавлением к этому своих собственных толкований, очень опасен. Можно даже рискнуть сказать, что для многих это явление может стать «магическим» событием или спектаклем. Вот почему столь важную роль в правильном распознании явления играют духовные руководители. Автор хотел бы подчеркнуть роль духовного руководства в распознании переживаний, описываемых людьми, обращающимися к духовникам. Следует убедительно и вместе с тем деликатно объяснить, что не любой обморок, или подобное явление исходят от Святого Духа.

Подчеркнем, что обычный человек, участвующий в молитве, очень мало знает о явлении успокоения, и поэтому относится к нему как к какому-то исключительному духовному состоянию человека. Часто многие участвующие в молитве исцеления

ожидают настоящих чудес и полагают, что успокоение в Святом Духе будет гарантировать им исцеление. Они полагают, что, пережив успокоение, они будут исцелены и получают то, о чем молятся. Это неправильное, ошибочное отношение. Здесь видно, насколько важна роль духовного руководства, поскольку такое отношение, с одной стороны, умаляет ценность молитвы об исцелении, а с другой - свидетельствует о недостаточной информированности участников успокоения в Святом Духе.

Автор отдает себе отчет в том, что затронутая им тема открыта, а скромное содержание данной работы могло бы в будущем помочь в дальнейшем осмыслении этого явления – разумеется, на основе новых рекомендаций Церкви, которые могут быть выпущены в связи как с самим успокоением в Святом Духе, так и с харизматическим движением.